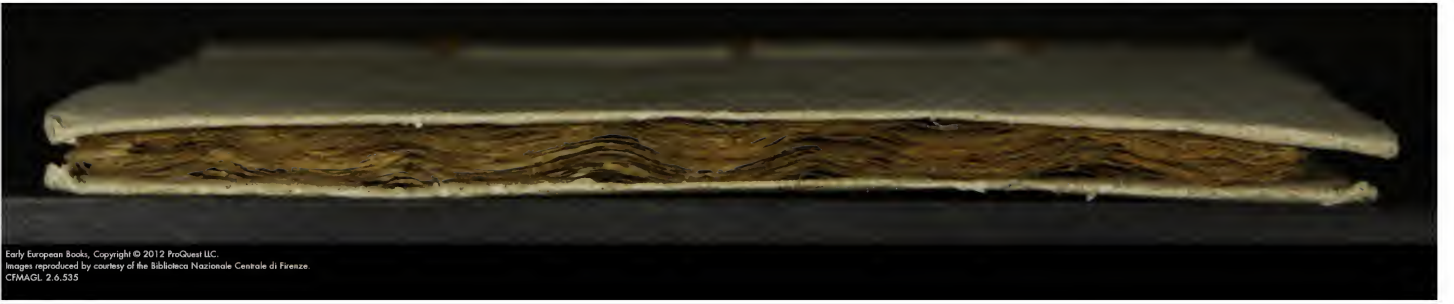




Early European Books, Copyright © 2012 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di Firenze.
CFMAGL 2.6.535



Early European Books, Copyright © 2012 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di Firenze.
CFMAGL 2.6.535



Early European Books, Copyright © 2012 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di Firenze.
CMAAGL 2.0.535

2. 6. 535.

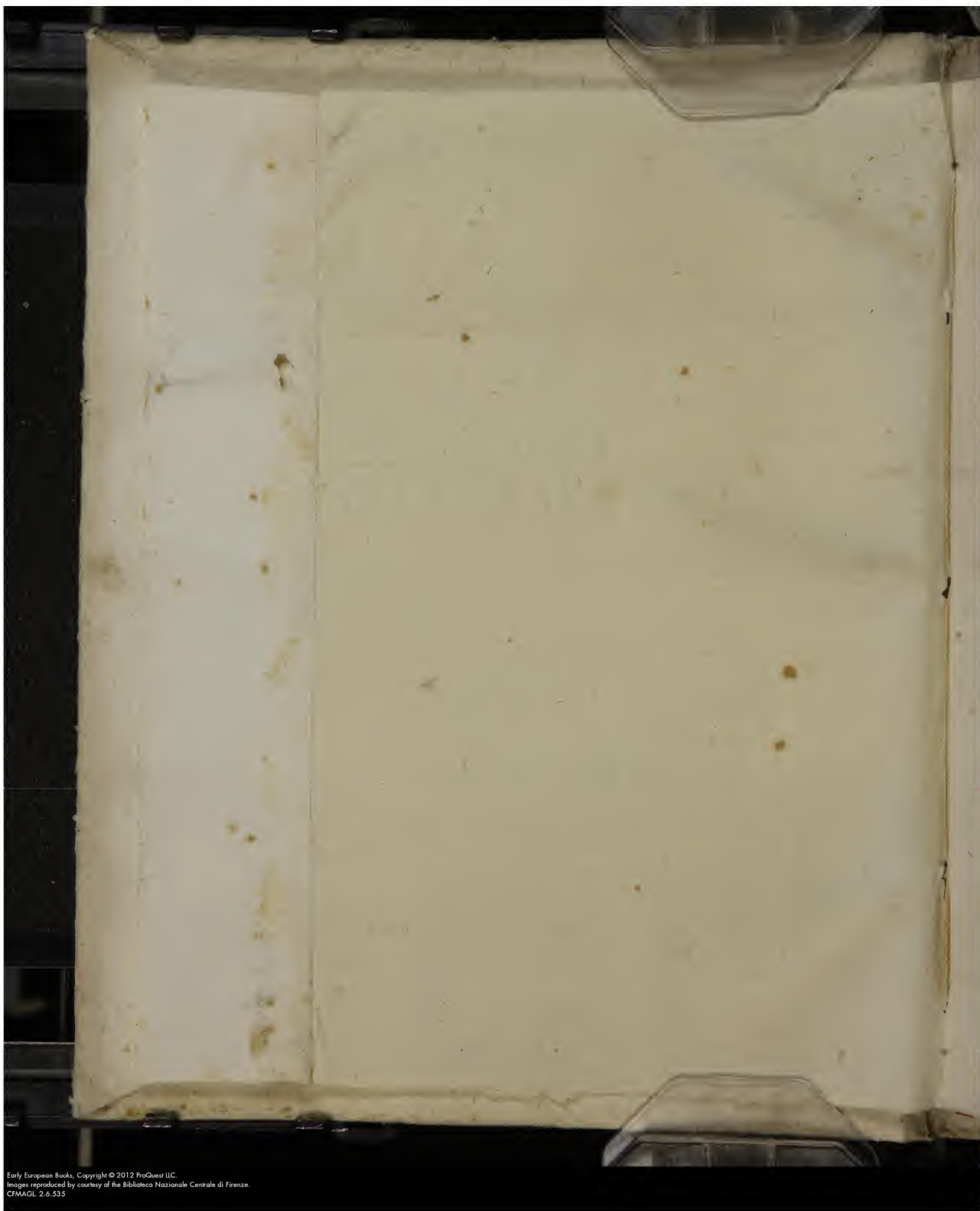
2 R. 6

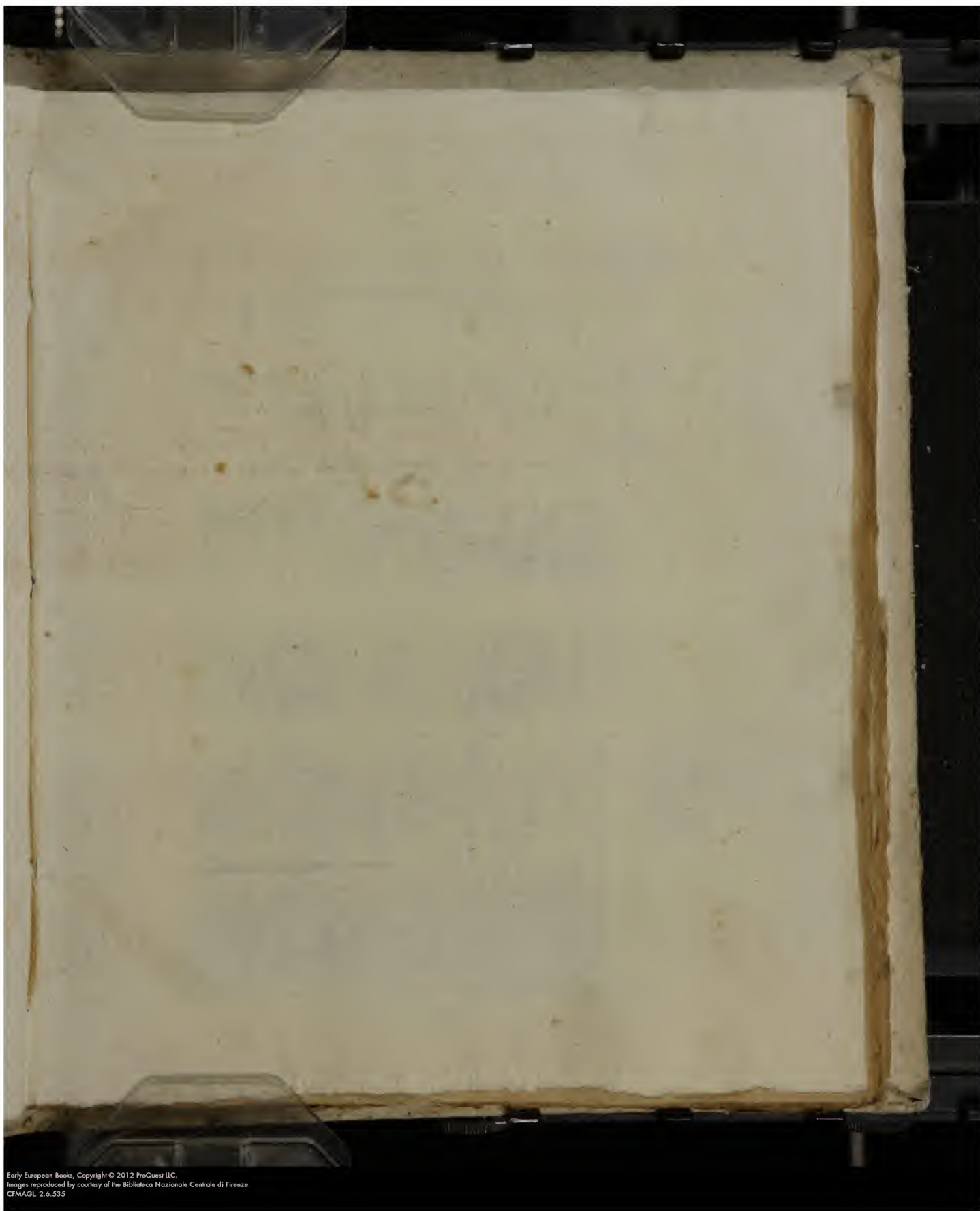
XXXIX

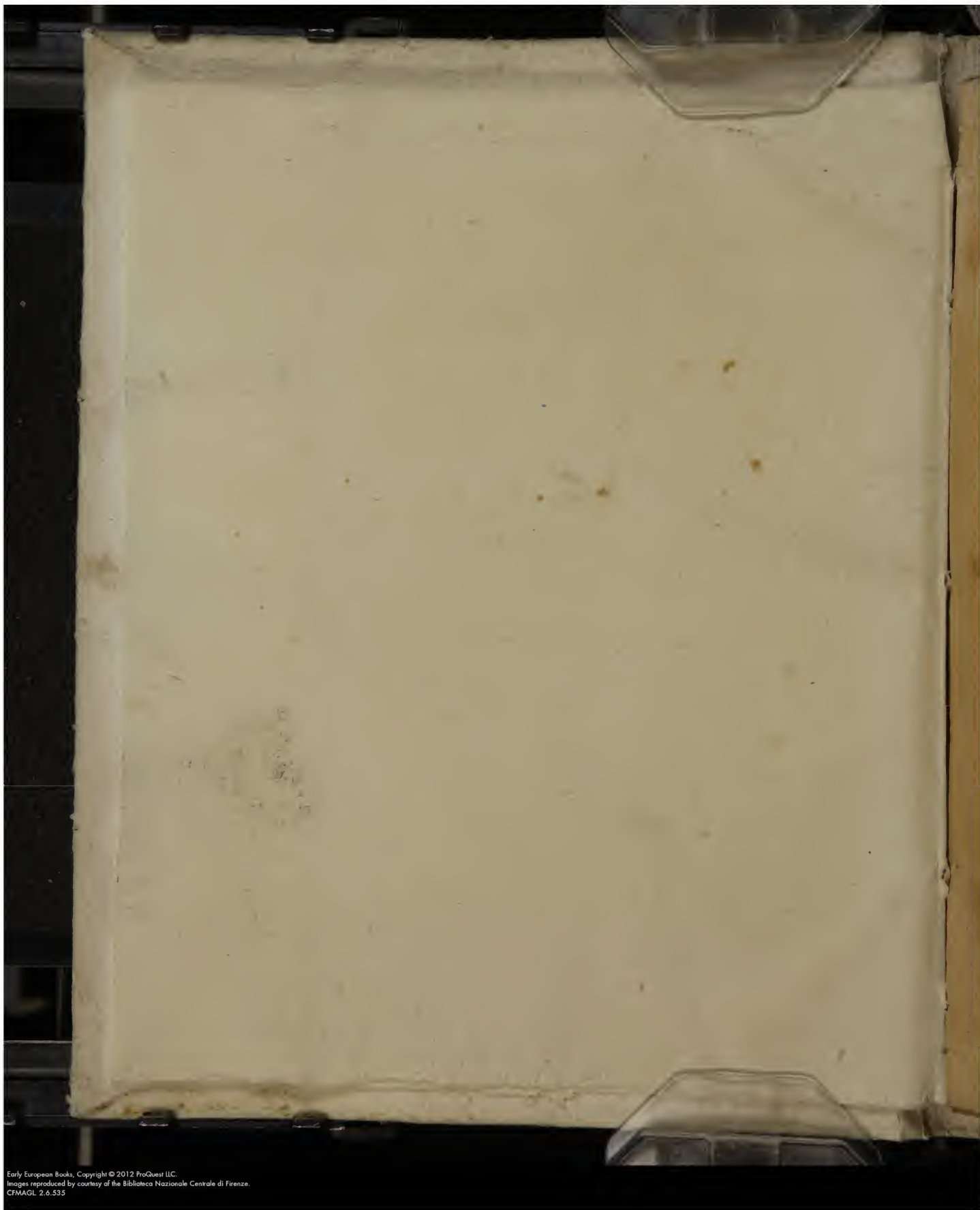
LACT. Lo. 3

von D. end.

ed. KIRCHM.





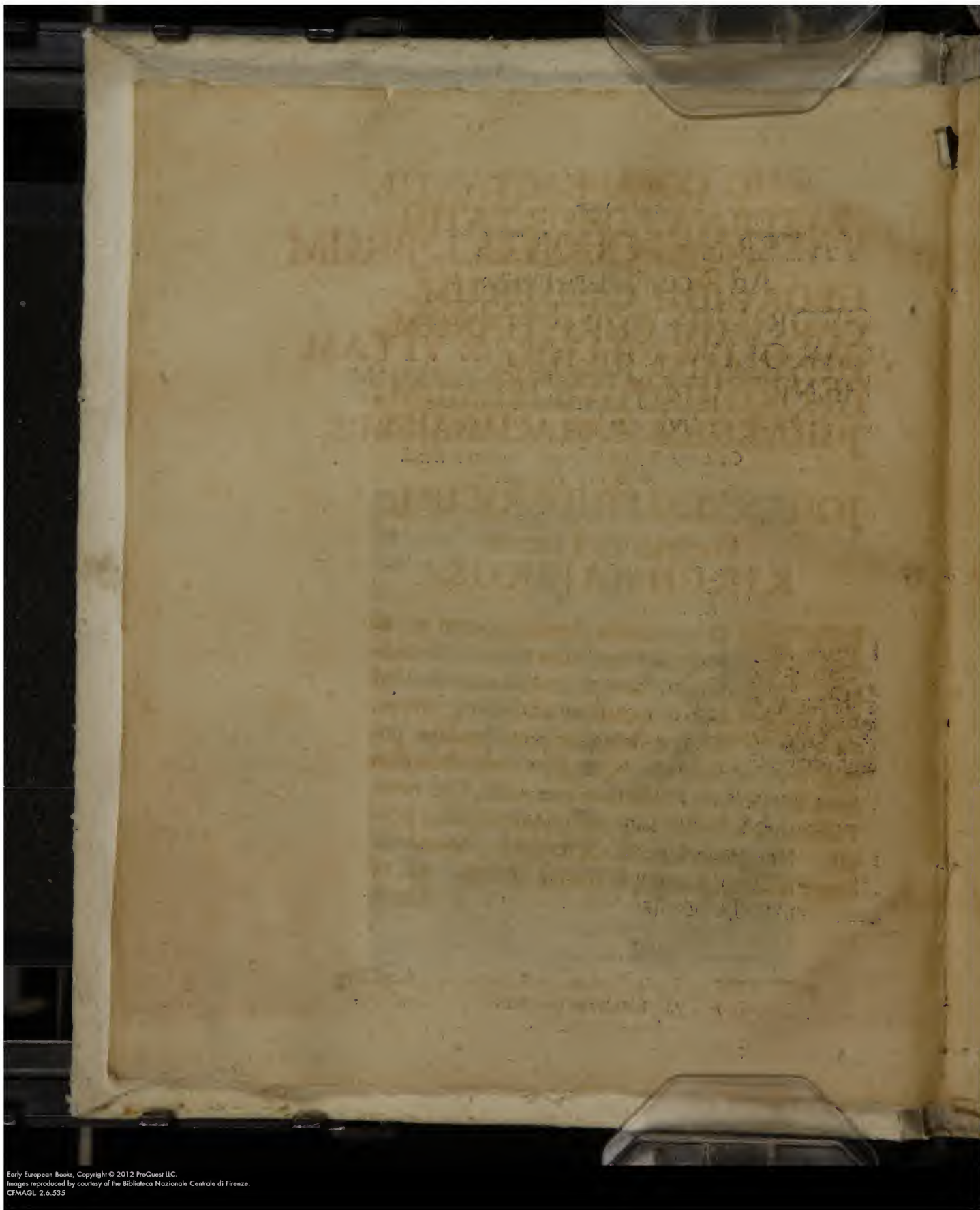


LUC. COEL. LACTANTII,
De
VERO DEI CULTU, LIBRUM

Cum collectis Floribus, è
LUC. ANN. SENECA,
Ad SAPIENTIAM, & VITAM
CHRISTIANO DIGNAM EXCOLENDAM,
Recensuit, emendavitqve diligenter
GEORG. CASP. KIRCHMAJERUS,
Orator. P. P. in Electoral. Saxonum Acad.
Anno cId lxc XC.



WITTEBERGÆ, Typis CHRISTIANI SCHRÖDTERI, Acad. Typ.
Sumtibus Editoris.



PATERNA ADHORTATIO

Ad Filios Charissimos,

GEORGIUM CASIMIRUM,
CAROLUM CHRISTIANUM,
HENRICUM JULIUM,
GEORGIUM GVILIELMUM,
JOHANNEM ABRAHAMUM,

&
JOHANNEM FRIDERICUM,

Germanos Fratres
KIRCHMAJEROS.



D concordiae significationem ac a-
morem, Pater filios & voco, & con-
jungo: ut non tantum inter vos, sed
bonos quoslibet unanimes vivatis.
Repeto dein, ac jure quodam po-
stulo à vobis, inde ab unguiculis tenerioribus, tam
serio semperque instillatam pietatem, sine fūco.
Fallere mortales homo, Καρδιογνώστην nemo pot-
est. Hic, prout à nobis est tractatus, Seneca di-
cente nostro, sic nos ipse tractat iterum. Et, ut
sciatis,

PATERNA ADHORTATIO

sciatis, corde simplici profiteor; me Matrem *Moni-*
cam, si modò unquàm *Augustini* nomen meruissem,
 habuisse. Hæc à puero tot curis, ab adolescente
 tot provisionibus ac lacrymis, à Viro deniqve tot
 præmiis intemeratæ pietatis exercitiū imperio
 materno requisivit; ut optaverit, pro dote illud
 mihi dari. Vanus sim, si ullam inde, præter imbe-
 cillitatis propriæ confessionem, gloriam affectem.
 Ego interim non obsecro duntaxat vos, sed, pro
 jure potestatis patriæ, adjuro etiam; ut à vero
 Dei cultu, ut à Zelo nominis ipsius, sobriè ac re-
 verenter propagandi, & hoc genere vivendi, quod
 Majores nostros nosqve decet, quoad spiritus
 hos reget artūs vestros, nunquàm recedatis planè!
 Fructus spondeo hinc sine numero, sine fine; sapi-
 entiam, justitiæ amorem, veritatem, studia virtutum
 homileticarum, & pedissequos honores. Per hæc,
 quid velim, nomina intelligitis, *qui graviorum*
studiorum (Facultates vulgò vocant,) rationes ele-
 gistis, priores natu quatuor, & præceptionum
 causas cognitās habetis; reliqui posteriores natu,
 minores fratres vestri, quia ex angustis tenuio-
 ris literaturæ nondum sunt egressi, ἐὼν θελήσει Κύ-
 ειος, καὶ ζήσωμεν, sequentur, aut cum annis asse-
 quentur; nisi militaris genius avertat alterum ab
 amœnitatibus Musarum. Hunc LACTANTII,
 è divi-

AD FILIOS.

è divinis Institutionibus, libellum, & hos Flores
SENECÆ, *καμήλια*, pro vitæ regula commen-
do vobis, ac, ut peculium castrense, proprium re-
linqvo. Æstimabitis thesauri loco, si parentes ve-
stros, imò Deum potius, amabitis. Ex seculi
corrupti plurimis difficultatibus existimabo me
in tuto collocatum, nec acerbam amplius puta-
bo vitam, si hûc mœurs refingatis vestros. In-
compendium sermonem paræneticum hunc co-
gam: Serio id agite, ut piè, sobriè, concorditer vi-
vatis! nec vos luxus occupet malorum, neque
otiosos reddat alea, fur pretiosi temporis, nec in-
tèmpestiva parsimonia vecordes, nec spes lucri
inhonestioris cupidos, nec dignitatum aliquando
titulus elatos, sed nec desperatos invidorum odi-
um. Conservet animis corporibusqve sanos vos
ac salvos SS. Trinitas! quoad coràm in gloria vos
sistam, & exsultem: Hi sunt illi, quos dedisti mihi
filios formandos! nemo ex his periit! *Nemo
ex his pereat!* Sic exopto, sic, per Jesum, unicè
exoro!

Parens vester fideliss.

*Wittenberge, ipso die Eusebii,
XIX. Kalend. Septemb. Anno
612 Idc XC.*

GEORG. CASPAR KIRCHMAJERUS.

PRÆFATIO AD LECTOREM.



Væ à publicando hoc opusculo retrahere me poterant, fuerunt non omninò nulla hæc impedimenta. Primum enim nemo Bibliopolarum, quot quot hic sunt, facere impensam ullam in *Lactantij de vero Dei cultu* librum; & ex *Seneca* collectos Sapiientiæ, plus

quàm humanæ, flores voluit. Si folia *Sibyllæ*, si amorum libros, si quæ ludicra,* ut sunt inutilia phantasmata, perdendo tempori consuta obtulissem; credo manibus apprehensuros facilè ambabus talia fuisse alios. Eò ventum est in præsens; ut contemptui sit cultus etiam divini studium. Deinde temporis, in quo nunc vivimus, malignitas, & passionum, quibus dediti mortales (nec è vulgo quidem) sunt, intemperies, non nihil posuit obstaculi. Ipsius quippe PIETATIS nomen, si modestè pariter ac seriò tractetur, aut suspectum est aliquibus, sub sectæ nomine larvato; (dum non nisi speciem, pro efficaciore vi, prætexere putatur sæpè,) vel ad genium depravati seculi formatis odiosum. Unde tot elenchi in simulatores, *Pietistas*, homines fanaticos, *Singularistas* (veniam Latinitatis, pariter corruptæ, oro,) & verborum spicula jactata. O infelix ævum, quo non licet probitatis titulum impune ampliùs sectari; ut exemplo quoque prosis! Postremum liberè fatebor, propter cacoëthes Juventuris Academicæ, in numero me habere Auditores, ad conspectum unicum, in acroasibus & scho-

• Vom Politischen Nüsscher / oder Nautlassen etc.

PRÆFATIO AD LECTOREM.

& scholis publicis, huc usque potuisse : habiturus fortè plures, si aut delira verpulorum somnia, aut judicia curiosa è, & de novellis profiterer. His conditionibus, periculosum videatur, pestilentes emendare mores, & adducere ad verum cultum Numinis perfrictæ frontis homines.

Obfirmavi tamen planè animum, ad perferendas omnis generis injurias, pro amplificanda gloria divinâ. Tædet etiam, Scriptoribus paganis, & ut plurimum, profanis explicandis, immorari longius, aut immori; Romanis scilicet Poëtis, Oratoribus, Historicis, Philosophis, Platoniciis, seu Stoicis; (excèpto solo *Senecâ*) dum per XXX. penè annos cathedras doctrinis lectionibusqve horum animavi. Colligenda mihi ad æternum iter vasa sunt; ac, velint, nolint alii, cum cortice Latinitatis, fidei ac vitæ Christianæ nuclei repræsentandi publico. Egre giè *Lactantius* 1. de Relig. fals. c. 1. *Non tam de rebus humanis benè meretur, inquit, qui scientiam benè dicendi affert; quàm, qui piè atq; innocenter docet vivere. -- Quoniam benè dicere ad paucos pertinet, benè autem vivere, ad omnes.* Oratoris est videlicet, (*Quintiliano Fabio* monente, in proœm. Instit.) *regere consiliis urbes, fundare LL. publicarum item privatarumq; administrationi se accommodare.* Testimonio *Siberi*, Eloquentiæ hic olim quoq; Prof. optimè promeriti, *Orator veluti Consiliarius habendus ac interpres; qui, quid faciendum sit? pronunciat non modò; sed &, quomodò quid fieri debeat, aut possit? & si factum; utrum utile, honestum, justum fuerit? aut inutile, injustum, inhonestum sit futurum?* Dissert. XXI. p. 268. Ne verò forensibus tantummodò negotiis adstringi Oratorem putes, Sapiens Romanus audiatur: *Non is solus Reip. prodest, qui*

PRÆFATIO AD LECTOREM.

*qui Candidatos extrahit, tuetur reos, & de pace belloq; cen-
set: sed qui iuventutem (Academicam imprimis) exhorta-
tur; qui virtute instruit animos, in privato agit publicum
negotium.*

Quæ me merito moverunt, ut necessitati interce-
derem, privatis sumtibus incomparabilem *Lactantij* eden-
do librum, & cum Floribus, è *Seneca* excerptis, connecten-
do. Prodiit *Colonia* ad Rhenum labor elegans posterior,
jam Anno 1644. & ante annos sedecim, non sine spalma-
tum multorum intercurfu, quæquàm in minori forma,
Dresda. Prior hætenus non visus separatim; publicis uter-
q; interim prælectionibus per annotamenta necessaria &
utilia illustratus, atq; illustrandus porrò. Deerant ni-
mirum exemplaria; ad manum manuscripti mihi Codd.
interea, pro emendando *Cælio Lactantio*, & variae ad *Se-
necam* interpolationes. Seu agnoscant, siue minus, Cives
nostri literati; militare bono publico, prodesse omnibus,
& inservire plurimis, decrevi. Mallem tamen Flores Chri-
stianos potius, quàm *Christianum Senecam* vocassent utro-
bique illi editores! non fortassis in præfatione ad Lecto-
rem ausi essent, coetui Sanctorum in Ecclesia annumerare
hunc Philosophum, ex Stoicis, Romanum; *Hieronymi* au-
ctoritate, & (quis fidem habeat narrationibus his?) *Linii*,
divi *Petri*, in Pontificatu successoris scilicet, decepti. Nec
me movet *Lipsius*, qui *penè-Christianum Senecam* appel-
lat; nec confictæ, *Paullum* inter & eundem, literæ reci-
procæ, id evincunt; cùm supposititiæ sint mære; ut
ostensum est peculiari loco fusiùs, in annotatis. Tu hæc
boni consule tantisper, HONORANDE LECTOR, & no-
biscum utore præsentibus, & cum salutè fave!

L. COE-

(r.)
L. COELII LACTANTII FIRMIANI,
Divinar. Institut. Lib. VI.

^{De}
VERO DEI CULTU.

CAP. I.



Quod erat officium suscepti muneris, divino spiritu instruente, ac suffragante ipsa veritate, complevimus. Cujus asserenda, atque illustranda causam mihi & scientiam, & fides, & ipse Dominus noster imposuit: sine quo nec sciri quicquam potest, nec explicari. Venio nunc ad id, quod est summum operis hujus, & maximum; ut doceam, quo ritu, quovē sacrificio Deum coli oporteat? Id enim est hominis officium, in eoque solo summa rerum, & omnis beatæ vitæ ratio consistit; quandoquidem propterea ficti, & inspirati ab eō sumus; non ut cœlum videremus, & solem, (quod Anaxagoras putavit,) sed ut artificem solis, & cœli Deum, purâ & integrâ mente coleremus. Quamvis autem præcedentibus libris, pro ingenii mediocritate defenderim, veritatem, tamen ex ritu quoque ipso elucere vel maximè potest. Nihil enim sancta, & singularis illa Majestas, aliud ab homine desiderat, quàm solam innocentiam: quam si quis obtulerit Deo; satis piè, satis religiosè litavit. Homines autem neglectâ justitiâ, cum sint omnibus flagitiis ac sceleribus inquinati, religiosos se putant, si templa, ac aras hostiarum sanguine cruentaverint; si focos odorati, ac veteris vini profusione madefecerint. Quin etiam,

A

sacras

facras dapes apparant, & exquisitas epulas; quasi aliquid inde libaturis offerunt. Quidquid aspectu rarum, quicquid opere, aut odore pretiosum est, id gratum esse Diis suis, non ex aliqua divinitatis ratione, quam nesciunt, sed ex suis cupiditatibus judicant; nec intelligunt, terrenis opibus Deum non indigere. Nihil enim sapiunt, nisi terram; bonaque & mala, solius corporis sensu, & voluptate perpendunt. Hujus arbitrio, ut religionem ponderant, sic totius vitæ suæ acta disponunt. Et quoniam se semel à cœli contemplatione averterunt, sensumque illum cœlestem corpori mancipaverunt; libidinibus frena permittunt; tanquam secum ablaturi voluptatem, quam momentis omnibus capere festinant; cum animus ministerio corporis, non corpus ministerio animi uti debeat. Idem maximum bonum judicant opes; quas, si bonis artibus assequi non possunt, malis assequuntur; fraudant; rapiunt; spoliant; insidiantur; abjurant; nihil denique moderati, aut pensi habent, dummodò auro coruscent; argento, gemmis, vestibus fulgeant; avidissimo ventri opes ingerant; stipati familiarium gregibus, per dimotum populum semper incedant. Sic addicti & servientes voluptatibus, vim vigoremque mentis extinguunt; & cum vivere se maximè putant, ad mortem concitatissimè properant. nam, sicut in secundo libro docuimus, cœli ratio in animo, terræ autem in corpore est. Qui bona negligunt animi, & corporis appetunt; in tenebris, ac morte versantur, quæ sunt terræ, atque corporis; quia vita, & lumen à cœlo est; cujus quoniam expertes sunt, corpori serviendo, longè absunt ab intellectu rerum divinarum. Eadem miseros ubique cœcitas premit. Sicut enim qui sit verus Deus, ita qui sit verus cultus, ignorant.

CAP.

CAP. II.

Maſtant igitur opimas ac pingues hoſtias Deo, quaſi eſurienti; profundunt vina, tanqvàm ſitienti, accendunt lumina, velut in tenebris agenti. Qvod ſi ſuſpicari, aut percipere animo poſſent, quæ ſint bona illa cœleſtia? quorum magnitudinem, terreno adhuc corpore obvoluti, ſenſu capere non poſſumus: jam ſe cum his officiis inanibus, ſtultiſſimos eſſe cognoſcant. Vel ſi cœleſte lumen, qvod dicimus ſolem, contemplari velint; jam ſentiant, qvod non indigeat lucernis eorum Deus; qvi ipſe in uſum hominis tam claram, tam candidam lucem dedit. Et tamen cùm in tam parvo circulo, qvi, propter longinquitatem, non ampliùs, quàm humani capitis videtur habere, meſuram, tantum ſit fulgoris, ut eum mortaliũ luminũ acies non qveat contueri; & ſi paulisper intenderis, hebetatos oculos caligo, ac tenebræ conſequantur: qvid tandem luminis, qvid claritatis apud ipſum Deum, penes quem nulla nox eſt, eſſe arbitremur? qvi hanc ipſam lucem ſic moderatus eſt, ut neque nimiò fulgore, neque calore vehementi noceret animantibus; tantumqve iſtarum rerum dedit ei, quantum aut mortalia corpora pati poſſunt, aut frugum maturitas poſtularet. Num igitur mentis ſuæ compos putandus eſt, qvi auctori, & datori luminis, candelarum, ac cerarum lumen offert, pro munere? Aliud verò ille à nobis exigit lumen, & quidem non fumidum, ſed (ut ait Poëta) liqvidum, atqve clarum, mentis ſcilicet; propter qvod à Poëtis Φῶς nuncupatur; qvod exhibere non poteſt, niſi qvi Deum agnoverit. Illorum autem Dii, quia terreni ſunt, egent luminibus, ne in tenebris ſint. Quorum cultores, quia cœleſte nihil ſapiunt; etiam religiones, quibus deſerviunt, ad terram revocant.

A 2

In

In ea enim lumine opus est; quia ratio ejus, & natura tenebrosa est. Itaque Diis non coelestem sensum, sed humanum potius attribuunt. Ideoque illis necessaria, & grata credunt esse, quæ nobis; quibus aut esurientibus opus est cibo; aut sitientibus, potu; aut veste, algentibus; aut, cum sol decesserit, lumine; ut videre possimus. Nullis igitur ex rebus tam probari, & intelligi potest, Deos istos, cum aliquando vixerint, mortuos esse, quam ex ipso ritu, qui est totus à terra. Quid enim coelestis in se boni potest habere pecudum sanguis effusus, quo aras inquinant? nisi fortè Deos existimant eo vesci, quod homines aspernantur attingere. Et quisquis illis hanc saginam præstiterit, quamvis ille grassator, adulter, veneficus, parricida sit; beatus, ac felix erit. Hunc diligunt, hunc tuentur, huic omnia, quæ optaverit, præstant. Merito ergo *Persius* hujusmodi superstitiones suo more deridet:

— *Qua tu (inquit) mercede Deorum*

Quæris auriculas; pulmone, & lactibus unctis?

Sentiebat videlicet, non carne opus esse, ad placandam coelestem Majestatem, sed mente sanctâ, & justo animo, & pectore, (ut ipse ait) quod naturali sit honestate generosum. Hæc est religio coelestis; non quæ constat ex rebus corruptis, sed quæ virtutibus animi, qui oritur e cælo. Hic verus est cultus; in quo mens colentis seipsum Deo immaculatam victimam sistit. Id autem ipsum quomodo consequendum, quomodo præstandum sit? docebit hujus libri disputatio. Nihil enim tam præclarum, hominiquæ conveniens potest esse, quam erudire homines ad justitiam. Apud *Ciceronem Catulus* in *Hortensio* philosophiam rebus omnibus præferens, malle se dicit vel unum parvum

DE VERO DEI CULTU.

parvum de officio libellum, quàm longam orationem, pro seditioso homine *Cornelio*. Quæ sententia non utique *Catuli*, qui fortasse illud non dixit, sed *Ciceronis* est putanda, qui scripsit. Credo, ut libellos, quos de officiis erat scripturus, commendaret: in quibus ipsis, nihil esse, testatur in omni philosophia melius, & fructuosius, quàm præcepta vitæ dare. Quod si hoc illi faciunt, quibus non est veritas cognita; quantò magis nos facere debemus, qui à Deo eruditi, & illuminati, possumus vera præcipere; nec tamen sic docebimus, ut quasi prima virtutis elementa, tradamus, quod est infinitum; sed, tanquàm susceperimus eum, qui apud illos jam perfectus esse videatur. Manentibus enim præceptis eorum, quæ solent ad probitatem rectè dari, ignota illis superstruemus, ad perficiendam, consummandamque justitiam, quam non tenent. Ea verò, quæ possent cum illis esse communia, prætermittam; ne quid ab iis videar mutuari, quorum errores coarguere, atque aperire decreverim.

CAP. III.

Dux sunt viæ, (Constantine Imp.) per quas humanam vitam progredi necesse est; una, quæ in cælum ferat; altera, quæ ad inferos deprimat; quas & Poëta in carminibus, & Philosophi in disputationibus suis induxerunt. Et quidem Philosophi alterum virtutum esse voluerunt, alteram vitiorum; eamque, quæ sit assignata virtutibus, primo aditu esse & arduam, & confragosam; in qua si quis, difficultate superatà, in summum ejus evaserit, habere enim de cætero planum iter, lucidum, amœnumque campum, & omnes laborum suorum capere fructus uberes, atque jucundos. Quas autem primi aditus difficultas deterruerit; eos in eam vitiorum viam labi, atque de-

A 3

flectere

flectere, quæ primo ingressu sit quasi amœna, multoque tritior: deinde, cum in eam paulò ulteriùs processerint; amœnitatis ejus speciem repenti subduci: exoriri autem viam præcipitem nunc saxi asperam, nunc obductam sentibus, nunc gurgitibus intercisam, vel torrentibus rapidam; ut laborare, hædere, labi, cadere, sit necesse. Quæ omnia eò proferuntur, ut appareat, in virtutibus capiendis, labores esse maximos; in perceptis autem maximos fructus, & solidas atque incorruptas voluptates: vitia, verò quibusdam delinimentis naturalibus illicere animos hominum; & inanium jucunditatum specie captos, ad acerbis amaritudines miserasque perducere. Sapiens prorsus disputatio, si virtutum ipsarum formas, atque terminos scirent. Non enim didicerant, vel quæ sint, vel quid eas mercedis à Deo maneat? quod nos his duobus libris docebimus. Hi verò, quia ignorabant, aut dubitabant, animas hominum immortales esse, virtutes & vitia terrenis honoribus, aut pœnis æstimaverunt. Omnis ergo hæc de duabus viis disputatio ad frugalitatem, ac luxuriam spectat. Dicunt enim, humanæ vitæ curlum Y literæ esse similem; quòd unusquisque hominum, cum primum adolescentiæ limen attigerit, & in eum locum venerit, *partes ubi se via findit in ambas*, hæreat nutabundus, ac nesciat, in quam se partem potiùs inclinet. Si ducem nactus fuerit, qui dirigit ad meliora titubantem; hoc est, si aut philosophiam didicerit, aut eloquentiam, aut aliquid honestæ artis, quò evadat ad bonam frugem; quòd fieri, sine labore maximo, non potest: honestam, ac copiosam vitam disputant, peracturum. Si verò doctorem, frugalitatis non invenerit; in sinistram viam, quæ melioris speciem mentiatur, incedere; id est, desidii, inertii, luxuriæ

luxuriæ se tradere; quæ suavia quidem videntur ad tempus, vera bona ignorant; post autem, amisâ omni dignitate, ac re familiari, in omnibus miseriis, ignominiaque victurum. Ad corpus ergo, & ad hanc vitam, quam in terra ducimus, fines earum viarum retulerunt. Poëtæ fortasse meliùs, qui hoc bivium apud inferos esse voluerunt. Sed in eo falluntur; quòd eas vias mortuis proposuerunt. Utrique ergo verè, sed tamen utrique non rectè; quia oportuit vias ipsas ad vitam, fines earum ad mortem referri. Nos igitur meliùs, & veriùs, qui duas istas vias, cœli, & inferorum esse dicimus; quia iustis immortalitas, iniustis pœna æterna proposita est. Quomodò autem viæ istæ vel in cœlum tollant, vel ad inferna præcipitent, explicabo; aperiàmque, quæ sint virtutis, quas Philosophi nescierunt: tum, earum quæ sint præmia; simul etiam, quæ sint vitia, quæve eorum supplicia, monstrabo. Nam fortasse, aliquis expectet, ut separatim de vitiis, ac virtutibus dicam; cum de bono, aut malo differentibus nobis, etiam, quòd est contrarium, possit intelligi. Si enim virtutes inferas; vitia, suâ sponte, decedant. Sive etiam vitia eximas; virtutes ultrò subibunt. Sic bonorum ac malorum constituta natura est, ut se invicem semper oppugnent, semper expellant. Ita fit, ut neque vitia detrahi sine virtutibus possint, nec virtutes inferi, sine detractioe vitiorum. Has igitur vias longè aliter inducimus, quàm à Philosophis induci solent: primùm, quòd utrique præpositum esse dicimus, Ducem, utrumque immortalem: sed alterum honoratum, qui virtutibus ac bonis præsit; alterum damnatum, qui vitiis, ac malis. Illi autem in dexteriore tantùm viam ducem ponunt, neque unum, neque perpetuum. Siquidem quemlibet doctorem bonæ artis inducunt, qui à

desi-

desidiâ revocet homines, & frugi esse doceat. Sed neque ingredi faciunt in eam viam, nisi pueros, & adolescentes; videlicet per quod artes discantur in his ætatibus. Nos autem, omnis sexus, & generis, & ætatis, in hoc cœleste iter inducimus: quia Deus, qui ejus viæ dux est, immortalitatem nulli homini nato negat. Forma quoque ipsarum viarum non ita est, ut illi putaverunt. Quid enim opus est Y litera in rebus contrariis, atque diversis? Sed altera illa melior, conversa est ad solis ortum; altera illa deterior ad occasum: quoniam, qui veritatem ac justitiam sequitur, is accepto immortalitatis præmio, perenni luce potietur: qui autem ab illo malo duce illectus prætulit vitia virtutibus, mendacium veritati; necesse est, ad occasum, & tenebras deferatur. Describam igitur utramque; & earum proprietates habitusque monstrabo.

CAP. IV.

Una est itaque virtutis, ac bonorum via, quæ fert non in Elysios campos, (ut Poëtæ loquuntur) sed ad ipsam mundi arcem.

— *At lava, malorum*

Exercet pœnas, & ad impia tartara mittit.

Est enim criminantis illius; qui pravis religionibus institutis avertit homines ab itinere cœlesti, & in viam perditionis inducit. Cujus viæ species, & figura sic est composita in aspectu, ut plana, & patens, & omni genere florum, atque fructuum delectabilis esse videatur; in ea enim posita omnia, quæ pro bonis habentur in terra; opulentiam dico, honorem, quietem, voluptatem, illecebras omnes: sed cum his pariter injustitiam, crudelitatem, superbiam, perfidiam, libidinem, cupiditatem, discordiam, igno-

DE VERO DEI CULTU.

9

ignorantiam, mendacium, stultitiam, cæteraque vitia. Exitus autem hujus viæ talis est. Cùm ventum fuerit ad extremum, unde jam regredi non licet; cum omni sua pulchritudine tam subitò præciditur; ut non ante quis fraudem prospicere possit, quàm præcipitatus ex altitudine in profunda cadat. Quisquis enim præsentium bonorum, specie captus, & in his consequendis, ac fruendis occupatus, non præviderit ea, quæ post mortem secutura sunt, seque à Deo averterit; is verò ad inferos dejectus, in æternam damnabitur poenam. Via verò illa cœlestis difficilis, & clivosa proposita est, vel spinis horrentibus aspera, vel faxis extantibus impedita; ut cum summo labore, ac pedum tritu, cumque magna cadendi sollicitudine sit cuique gradiendum. In hac posuit justitiam, temperantiam, patientiam, fidem, castitatem, abstinenciam, concordiam, scientiam, veritatem, sapientiam, cæterasque virtutes; sed simul cum his paupertatem, ignominiam, laborem, dolorem, amaritudines omnes. Quisquis enim spem suam, porrexerit longius, & meliora maluerit, carebit his terræ bonis; ut expeditus, ac levis difficultatem viæ superet. Nec enim potest, qui se apparatu regio circumdederit, aut divitiis oneravit, angustias illas vel ingredi, vel tenere. Unde intelligitur, iccirco malis & injustis facilius provenire, quæ cupiant; quia prona, & declivis est eorum via: bonis autem, quæ optent, difficile procedere; quia difficili, & arduo itinere gradiuntur. Justus ergo, quoniam durum, asperumque iter ingressus est, contemptui, derisui, odio sit, necesse est. Omnes enim, quos cupiditas, aut voluptas præcipientes trahit, invident ei, qui virtutem capere potuit; & iniquè ferunt, id habere aliquem, quod ipsi non habent. Erit itaque pauper, humilis, ignobilis, subjectus injuriæ;

B

& ta-

& tamen omnia, quæ amara sunt, perferens. Et, si patientiam jugem, ad summum illum gradum, finemque perduxerit, dabitur ei corona virtutis; & à Deo, pro laboribus, quos in vita, propter justitiam pertulit, immortalitate donabitur. Hæ sunt viæ, quas Deus humanæ vitæ assignavit; in quibus singulis & bona ostendit, & mala; sed ordine præpostero, atque converso. In una enim monstravit temporalia prius mala, cum æternis bonis; qui est ordo melior: in altera, temporalia prius bona, cum æternis malis; qui est ordo deterior: ut, quicumque præsentia mala cum justitia delegerit; majora, & certiora consequatur bona, quàm fuerunt illa, quæ sprevit: quisquis autem præsentia bona præposuerit justitiæ; in majora, & longiora incidat mala, quàm fuerunt illa, quæ fugit. Hæc enim vita temporalis, quia brevis est; ideo & bona ejus, & mala, breviter sint, necesse est. Illa verò spiritalis, quæ huic terrenæ contraria est; quoniam sempiterna est; ideo & bona ejus, & mala sempiterna sunt. Ita fit, ut & bonis brevibus mala æterna, & malis brevibus bona æterna succedant. Itaque cum simul proposita sint homini bona, & mala; considerare unumquemque secum decet, quantum satius sit, perpetuis bonis mala breviter pensare; quàm pro brevibus, & caducis bonis mala perpetua sustinere. Nam, sicut in hoc seculo, cum est propositum cum hoste certamen, prius laborandum est, ut sis postmodum in otio; esuriendum, sitiendum; æstus, frigora perferenda; humi quiescendum; vigilandum; periclitandum est, ut, salvis pignoribus, & domo, & re familiari, & omnibus, pacis ac victoriæ bonis perfrui possis: sin autem præsens otium malueris, quàm laborem, malum tibi maximum facias, necesse est: præoccupabit enim adversarius non resistentem;

vasta-

DE VERO DEI CULTU.

II

vastabuntur agri; diripietur domus; in prædam uxor ac liberi venient; & tu ipse interficere, aut capere; quæ omnia, ne accidunt, præsens commodum differendum est, ut majus longiusque pariat. Sic in omni hac vita, quia nobis adversarium Deus reservavit, ut possemus capere virtutem, omittenda est præsens voluptas, ne hostis opprimat; vigilandum, stationes agenda, militares expeditiones obeunda, fundendus ad ultimum cruor, omnia denique amara & graviora patienter ferenda; eò quidem promptius, quæ nobis Imperator noster Deus præmia pro laboribus æterna constituit. Et cum in hac terrena militia tantum homines laboris exhaustant, ut ea sibi pariant, quæ possunt eodem modo perire, quo parta sunt; certè nobis nullus labor est recusandus; quibus id acquiritur, quod nullo modo possit amitti. Voluit enim Deus, qui homines ad hanc militiam genuit, expeditos in acie stare; & intentis acriter animis, ad unius hostis insidias, vel apertos impetûs vigilare; qui nos, sicut periti, & exercitati duces solent, variis artibus captat, pro cujusque natura, & moribus sæviens. Aliis enim cupiditatem insatiabilem immittit, ut opibus suis tanquam compedibus illigatos, à via veritatis excutiat. Alios inflammat iræ stimulis; ut ad nocendum porius intentos, à Dei contemplatione detorqueat. Alios immoderatis libidinibus immergit; ut voluptati & corpori servientes, ad virtutem respicere non possint. Aliis vero inspirat invidiam, ut suis ipsi tormentis occupati, nihil cogitent aliud, nisi eorum, quos oderint, felicitatem. Alios inflammat ambitionibus. Ii sunt, qui ad gerendos magistratûs omnem vitæ suæ operam curamque convertunt; ut fastos signent, & annis nomen imponant. Quorundam cupiditas tendit altiùs; non,

B 2

ut

ut provincias temporali gladio regant; sed ut infinita, & perpetua potestate Dominos se dici velint universi generis humani. Quos autem pios viderit, vanis implicat religionibus, ut impios faciat. Iis vero, qui sapientiam quaerunt, Philosophiam in oculos impingit; uti specie lucis excaeret; nequis comprehendat, ac teneat veritatem. Sic hominibus obstruxit aditus omnes, & obsepsit vias, publicis latus erroribus; quos ut discutere possemus, ipsumque auctorem malorum vincere, illuminavit nos Deus, & armavit verae coelestique virtute; de qua nunc mihi disserendum est.

CAP. V.

Sed prius, quam singulas virtutes exponere incipiam, determinanda est ipsa virtus; quam non recte Philosophi definierunt, quid esset, aut in quibus rebus? quid operis, quid habeat officii. Nomen itaque solum retinuerunt, vim vero, & rationem, & effectum perdidierunt. Quaecunque autem in definitionem virtutis solent dicere, paucis versibus colligit, & enarrat Lucilius: quos malo equidem ponere; ne, dum multorum sententias refello, similior, quam necesse est:

Virtus Albine est, pretium persolvere verum;

Quae in versamur, quae vivimus rebus adesse,

Virtus est hominis, scire id, quod quaque habeat res?

Virtus, scire, homini, rectum, utile, quid sit honestum,

Quae bona, quae mala item, quid utile, turpe, inhonestum?

Virtus, quarenda finem rei scire, modumque.

Virtus, divitiis pretium persolvere posse.

Virtus, id dare, quod re ipsa debetur bonori:

Hestem esse, atque inimicum hominum, morumque malorum;

Contra,

*Contra, defensorem hominum, morumq, bonorum;
Hos magnificare, his bene velle, his vivere amicum:
Commoda præterea patria sibi prima putare.*

Deinde parentum, tertia jam, postremaq, nostra.

Ab iis definitionibus, quas Poëta breviter comprehendit, M. Tullius traxit officia vivendi, Panætium Stoicum secutus; eaque tribus voluminibus inclusit. Hæc autem quàm falsa sint, mox videbimus; ut appareat, quantum in nos dignatio divina contulerit, quæ nobis aperuit veritatem. Virtutem esse dixit, scire, quid sit bonum, & malum; quid turpe, quid honestum; quid utile, quid minus? Brevius facere potuit, si tantum bonum, ac malum diceret; quia nihil potest esse utile, vel honestum, quod non idem bonum sit; nihil utile, ac turpe, quod non idem malum. Quod & Philosophis videtur; & idem Cicero in tertio supradicti operis libro ostendit. Verum scientia non potest esse virtus; quia non est intus in nobis, sed ad nos extrinsecus venit. Quod autem transire ab altero ad alterum potest, virtus, non est; quia virtus sua cuique est. Scientia igitur alieni beneficii est, quia posita est in audiendo. Virtus tota nostra est; quia posita est in voluntate faciendi bona. Sicut ergo in itinere celerando nihil prodest, viam nosse; nisi conatus ac vires suppedient ambulandi: ita verò scientia nihil prodest, si virtus propria deficiat. Nam ferè etiam ii, qui peccant, & si non perfectè, tamen quid sit bonum, & malum, sentiunt; & quoties aliquid improbè faciunt, peccare se sciunt, & idè celare nituntur. Sed cum eos, boni & mali natura non fallat, cupiditate malà vincuntur, ut peccent; quia deest illis virtus, id est cupiditas recta, & honesta faciendi. Ex hoc igitur apparet, aliud esse scientiam boni, malique; aliud,

virtutem; quod potest esse scientia, sine virtute; sicut in plurimis Philosophorum fuit. In quo, quoniam rectè ad culpam pertinet, non fecisse, quæ scieris; rectè voluntas prava, & vitiosus animus, quem excusare ignoratio non potest, punietur. Ergo sicut virtus non est, bonum, ac malum scire; ita virtus est, bonum facere, malum non facere. Et tamen scientia sic cum virtute conjuncta est, ut scientia præcedat virtutem, virtus sequatur scientiam; quia nihil prodest cognitio, nisi & actio subsequatur. *Horatius* igitur paulò meliùs;

*Virtus est, vitium fugere; & sapientia prima,
Stultitiâ caruisse.* — —

Sed ineptè, quod eam contrario terminavit, ut si diceret: bonum est, quod malum non est. Cum enim, quid sit virtus, nescio; ne vitium quidem quid sit, scio. Utrumque igitur indiget definitione; quia natura rei talis est, ut utrumque aut intelligi, aut non intelligi, sit necesse. Verùm nos faciamus, quod ille debuit. Virtus est, iram cohibere; cupiditatem compescere; libidinem refrenare, id est enim, vitium fugere. Nam ferè omnia, quæ fiunt injustè, atque improbè, ab his oriuntur affectibus. Si enim commotionis hujus, quæ ira dicitur, impetus retundatur; omnes hominum contentiones malæ sopientur; nemo insidiabitur; nemo prosiliet ad nocendum. Item si cupiditas temperetur; nemo terrâ marique grassabitur; nemo exercitum ducet, ut rapiat, & vastet aliena. Item si ardor libidinum comprimatur; omnis ætas & sexus retinebit suam sanctitatem; nemo quicquam pudendum, aut patietur, aut faciet. Ergò universa scelera, & flagitia, his commotionibus virtute sedatis, ex hominum vita moribusque tollentur. Quæ sedatio commotionum, & affectuum

Quum hanc habet rationem, ut omnia recte faciamus. Omnis igitur virtutis officium est, non peccare, quo profectò frangi non potest, qui Deum nescit; quoniam ignorantia ejus, à quo bona oriuntur, imprudentem impingat in vitia, necesse est. Itaque ut brevius, & significantius utriusque rei summa officia determinemus; scientia est, Deum nosse; virtus, colere. In illo sapientia, in hoc justitia continetur.

CAP. VI.

Dixi, quod erat primum, scientiam boni, non esse virtutem: deinde, quid sit virtus, & in quo sit. Sequitur, ut id quoque ipsum, quid sit bonum, & malum, nescisse Philosophos, breviter ostendam; quod penè declaratum est libro tertio, cum de summo bono disputarem. Qui autem, quid esset summum, nescierunt; & in cæteris bonis, malisque, quæ summa non sunt; erraverint, necesse est; quæ non potest vero judicio examinare, qui fontem ipsum non tenet, unde illa descendunt. Fons autem bonorum Deus est; malorum verò ille, scilicet divini nominis semper inimicus, de quo sæpè diximus. Ab his duobus principiis bona malaque oriuntur. Quæ veniunt à Deo, hanc habent rationem; ut immortalitatem parent; quod est summum bonum: quæ autem ab illo altero; id habent officium; ut cœlestibus advocatum, terrenisq; demersum, ad pœnam interficiant sempiternam; quod est summum malum. Num igitur dubium est, quin illi omnes, quid esset bonum, & malum, ignoraverint, qui nec Deum, nec adversarium Deum scierint? Itaque finem bonorum, ad corpus, & ad hanc brevem vitam retulerunt; quàm scilicet solvi, & occidere, necesse est: non sunt progressi ulterius, sed omnia eorum præcepta, & omnia, quæ indu-

inducunt, bona, terræ inhærent, & humi jacent; quoniam simul cum corpore, quod est terra, moriuntur. Pertinent enim non ad vitam homini comparandam, sed ad quærendas, vel augendas opes, honores, gloriam, potentiam; quæ sunt universa mortalia, tam scilicet, quàm ille, qui, ut ea sibi contingerent, laboravit. Hinc est illud:

Virtus, quærendæ finem rei scire, modumq[ue].

Præcipiunt enim, quibus modis, & quibus artibus, res familiaris quærenda sit; quia vident, malè quæri solere. Sed hujusmodi virtus non est proposita sapienti. Nec enim virtus est, opes quærere; quarum neque inventio, neque possessio in nostra potestate est. Itaque & quæstu, & obtentu faciliores sunt malis, quàm bonis. Non potest ergo virtus esse in iis rebus quærendis, in quarum contemptu vis, ac ratio virtutis apparet; nec ad ea ipsa transfugiet, quæ magno, ac excelso animo calcare, ac proterere gestit: neque fas est, animum cœlestibus intentam bonis, ut hæc fragilia sibi comparet, ab immortalibus suis operibus avocari. Sed potissimum in iis rebus comparandis, virtutis ratio consistit, quas nobis nec homo ullus, nec mors ipsa possit auferre. Cum hæc ita se habeant; illud, quod sequitur, verum est:

Virtus, divitiis pretium persolvere posse.

Qui versus idem ferè significat, quod primi duo: sed neque ipse, neque quisquam Philosophorum scire potuit, pretium ipsum vel quale, vel quod sit? Id enim Poëta, & illi omnes, quos secutus est, putaverunt, rectè opibus uti, hoc est, frugi esse; non instruere convivia sumptuosè; nec largiri temerè; non effundere, in res supervacuas, aut turpes rem familiarem. Dicit aliquis fortasse: quid tu? negasne hanc esse virtutem? non equidem nego, contra-

ria

ria enim videar probare, si negem. Sed veram nego; quia non sit illa cœlestis, sed tota terrena; quandoquidem nihil efficit, nisi quod remaneat in terra. Quid sit autem rectè opibus uti, & qui sit ex divitiis fructus petendus? declarabo apertiùs, cum de pietatis officio loqui cœpero. Jam cætera, quæ sequuntur, nullo modo vera sunt. Nam improbis inimicitias indicere, aut bonorum defensionem, suscipere, potest cum malis esse commune. Quidam enim probitate fictâ, viam sibi ad potentiam muniunt, faciuntque multa, quæ boni solent; eò quidem promptiùs, quòd fallendi gratiâ faciunt. Utinamque tam facile esset præstare, quàm facile est simulare bonitatem. Sed ii, cum esse cœperint propositi, ac voti sui compotes, & summum potentix gradum ceperint; tum verò simulatione depositâ, mores suos detegunt; rapiunt omnia, & violant, & vexant; eosque ipsos bonos, quorum causam susceperant, insequuntur; & gradus, per quos ascenderunt, amputant; nequis illos contra ipsos possit imitari. Veruntamen putemus, hoc officium non nisi boni esse, ut bonos defendat. Ad id suscipere, facile est; implere, difficile: quia cum te certamini, congressionique commiseris; in arbitrio Dei, non tuo, posita victoria est. Et plerumque improbi & numero & conspiratione sunt potentiores, quàm boni; ut ad eos superandos, non tam virtus sit, quàm felicitas, necessaria. An aliquis ignorat, quòd aliquoties melior, justiorque pars victa sit? Hinc semper dominationes acerbæ in cives extiterunt. Plena est exemplis omnis historia; sed nos contenti erimus uno. Cn. Pompejus bonorum voluit esse defensor; siquidem pro republica, pro Senatu, pro libertate arma suscepit. Is tamen victus, cum ipsa libertate occidit; & à spadonibus Ægyptiis detruncatus, insepultus ab-

C

jectus

jectus est. Non est igitur virtus, aut hostem malorum, esse, aut defensorem bonorum; quia virtus incertis casibus non potest esse subiecta.

Commoda præterea patriæ sibi prima putare.

Sublatâ hominum concordia, virtus nihil est omnino. Quæ sunt enim patriæ commoda, nisi alterius civitatis, aut gentis incommoda? Id est fines propagare, aliis violenter ejectis; augere imperium; vestigalia facere majora. Quæ omnia non utique virtutes, sed virtutum sunt eversiones. In primis enim tollitur humanæ societatis conjunctio, tollitur innocentia; tollitur alieni abstinentia; tollitur denique ipsa justitia, quæ dissidium generis humani ferre non potest; & ubicunque arma fulserint, hinc eam fugari, & exterminari necesse est. Verum est enim Ciceronis illud: Qui autem civium rationem dicunt habendam, externorum negant; dirimunt hi communem generis humani societatem: quâ sublatâ, beneficentia, liberalitas, bonitas, justitia tollitur. Nam quomodo potest justus esse, qui spoliât, qui occidit? Quæ omnia faciunt, qui patriæ prodesse nituntur. Id enim ipsum prodesse, quid sit, ignorant, qui nihil putant utile, nihil commodum, nisi quod teneri manu potest; quod solum teneri non potest, quia eripi potest. Hæc itaque (ut ipsi appellant) bona, quisquis patriæ acquisierit, hoc est, qui everfis civitatibus, gentibusque deletis, ærarium pecuniâ referferit, agros ceperit, cives suos locupletiores fecerit; hic laudibus fertur in cælum; in hoc putatur summa, & perfecta esse virtus. Qui error non modò populi, & imperitorum, sed etiam Philosophorum est; qui præcepta quoque dant ad injustitiam; ne stultitiæ, ac malitiæ disciplina & auctoritas desit. Itaque cum de officiis ad rem militarem pertinentibus disputant;

ſputant; neque ad juſtitiam, neque ad veram virtutem accommodatur illa omnis oratio, ſed ad hanc vitam, moremque civilem; quem non eſſe juſtitiam, & res indicat, & ipſe Cicero teſtatus eſt; Sed nos, inquit, veri juris, germanæque juſtitie ſolidam, & expreſſam effigiem nullam tenemus. Umbra, & imaginibus utimur; eaſque ipſas utinam ſeqveremur, feruntur anim ab optimis naturæ, ac veritatis exemplis. Umbra eſt igitur, & imago juſtitie, quam illi juſtitiam putaverunt. Quid ſapientiam? nonne idem conſitetur, in Philoſophis eſſe nullam? Aut cum Fabritius, inquit, fortis, aut Ariſtides juſtus nominatur, aut ab illo fortitudinis, aut ab hoc juſtitie petitur, tanquam à ſapiente, exemplum. Nemo enim horum ſic ſapiens, ut ſapientem volumus intelligi. Nec ii, qui ſapientes habiti, & nominati, M. Cato, & C. Lælius ſapientes fuerunt; ne illi quidem ſepem; ſed ex mediorum officiorum frequentia ſimilitudinem quandam gerebant, ſpeciemque ſapientium. Si & Philoſophis, ipſorum confeſſione, adempta ſapientia eſt; & iis, qui juſti habiti ſunt, adempta juſtitia eſt: omnes igitur illæ virtutis deſcriptiones falſæ ſint, neceſſe eſt; quia, quæ ſit virtus vera, ſcire non poteſt, niſi juſtus, ac ſapiens; quod nemo eſt, niſi quem DEus præceptis cœleſtibus erudivit.

CAP. VII.

Jam illi omnes, qui per aliorum confeſſam ſtultitiam ſapientes exiſtimantur, ſpecie virtutis inducti, umbras, & imagines apprehendunt; nihil verum, quod eâ ſit ratione; quoniam via illa mendax, quæ fert ad occaſum, multos tramites habet, propter ſtudiorum, & diſciplinæ varietatem; quæ ſunt in vita hominis diſſimiles, atque diverſæ. Nam ſicut via illa ſapientie habet aliquid ſimile

C 2

ſtul-

stultitiæ; quod libro præcedente monstravimus; ita hæc, cum sit tota stultitiæ, habet aliquid simile sapientiæ; quod arripiunt ii, qui stultitiam publicam intelligunt: & ut habet vitia manifesta; sic habet aliquid, quod simile esse videatur virtuti: ut habet apertum scelus; sic imaginem quandam, speciemque justitiæ. Quomodo enim præcursor ejus viæ, cujus vis, & potestas omnis in fallendo est, universos in fraudem posset inducere, nisi verisimilia hominibus ostentaret? Deus enim, ut immortale illud arcanum ejus in operto esset, posuit in via sua, quæ homines pro malis, & turpibus aspernarentur, ut averfi à sapientia, & veritate, quam sine ullo duce requirebant, in id ipsum inciderent, quod vitare, ac fugere cupiebant. Itaque illam perditionis, ac mortis viam multiplicem ostendit; vel quod multa sunt genera vitæ, vel quod Dii multi, qui coluntur. Hujus dux prævaricator, ac subdolos; ut videatur esse discrimen aliquod falsi, & veri, mali ac boni. Alia ducit luxuriosos, alia doctos, alia inertes, alia strenuos; alia stultos, alia Philosophos; & eos quidem non uno tramite. Illos enim, qui aut voluptates, aut divitias non refugiant, ab hac publica, & celebri via modicè segregat: eos autem, qui aut virtutem sequi volunt, aut contemptum rerum profitentur, per confragosa quædam præcipitia trahit. Sed tamen illa omnia itinera, quæ speciem bonorum ostentant, non sunt aliæ viæ, sed diverticula, & semitæ; quæ videntur quidem ab illa communi dextro versus separari; ad eandem tamen, & ad unum omnes exitum sub ipso fine referuntur. Ibi enim dux ille conjungit omnes; ubi opus fuerat, bonos à malis, fortes ad inertibus, sapientes à stultis separari; in Deorum scilicet cultu; in quo ille universos, quia sine ullo discrimine stulti fuerunt, uno mucrone

erone jugulat, & præcipitat in mortem. Hæc autem via, quæ est veritatis, & sapientiæ, & virtutis, & iustitiæ; quorum omnium fons unus est, una vis, una sedes, suavis, & simplex est; quod paribus animis, summâque concordia unum sequamur, & colamus Deum; & angusta, quoniam paucioribus virtus data est; & ardua, quoniam ad bonum, quod summum, atque sublime est, nisi cum summa difficultate, ac labore non potest perveniri.

CAP. VIII.

Hæc est via, quam Philosophi quærent; sed ideo non inveniunt, quia in terra potius, ubi apparere non potest, quærent. Errant ergo velut in mari magno; nec, quod ferantur, intelligunt, qui nec viam cernunt, nec ducem sequuntur. Eadem namque ratione hanc vitæ viam quæri oportet, quæ in alto iter navibus quæritur; quæ, nisi ali-quod cæli lumen observent, incertis cursibus vagantur. Quisquis autem rectum iter viæ tenere nititur, non terram debet aspicere, sed cælum; & (ut apertius loquar) non hominem sequi debet, sed Deum; non his terrestribus simulachris, sed Deo servire cœlesti; non ad corpus referre omnia, sed ad mentem; non huic vitæ dare operam, sed æternæ. Itaque si oculos in cælum semper intendas, & solem, quæ oritur, observes, eumque habeas vitæ, quasi navigii ducem; suâ sponte in viam pedes dirigentur; & illud cœleste lumen, quod sanis mentibus multò clariùs sole est, quam hic, quem carne mortali videmus; sic gubernabit, ut ad summam sapientiæ, virtutisque portum, sine ullo errore, perducatur. Suscipienda igitur Dei lex est, quæ nos ad hoc iter dirigat, illa sancta, illa cœlestis, quam Marcus Tullius in libro de Republ. tertio, penè divinâ voce depinxit; cujus ego, ne plura dicerem, verba subjeci. Est

C 3

qvi-

quidem vera lex, recta ratio, naturæ congruens, diffusa in omnes, constans, sempiterna; quæ vocet ad officium, jubendo, vetando, à fraude deterreat: quæ tamen neque probos frustra jubet, aut vetat; nec improbos jubendo, aut vetando movet. Huic legi nec obrogari fas est; neque derogari ex hac aliquid licet; neque tota abrogari potest. Nec vero aut per Senatum, aut per populum solvi hæc lege possumus. Neque est quærendus explanator, aut interpret ejus alius. Nec erit alia lex Romæ, alia Athenis; alia nunc, alia posthac; sed & omnes gentes, & omni tempore una lex, & sempiterna, & immutabilis continebit; unusque erit communis quasi magister, & imperator omnium Deus; ille legis hujus inventor, disceptor, lator; cui qui non parebit, ipse se fugiet, ac naturam hominis aspernabitur; hoc ipso luet maximas pœnas, etiam si cætera supplicia, quæ patantur, effugerit. Quis sacramentum Dei sciens tam significanter enarrare legem Dei possit, quàm illam homo longè à veritatis notitia remotus expressit? Ego verò eos, qui vera imprudenter loquuntur, sic habendos puto, tanquàm divinent spiritu aliquo instincti. Quod si, ut legi sanctæ vim rationemque pervidit; ita illud quoque scisset, aut explicasset, in quibus præceptis lex ipsa consisteret: non Philosophi functus esset officio, sed Prophetæ. Quod quia facere ille non poterat; nobis faciendum est; quibus ipsa lex tradita est ab illo uno magistro, & imperatore omnium Deo.

CAP. IX.

Hujus legis caput primum est, ipsum Deum nosse; soli obtemperare; solum colere. Non potest enim rationem hominis obtinere, qui parentem animæ suæ Deum nescit; quod est summum nefas. Quæ ignoratio facit; ut

ut Diis alienis serviat, quo nihil sceleratius committi potest. Hinc jam proclivis est ad malitiam gradus, per ignorantiam veri, ac singularis boni; quia Deus, quem nosse refugit, fons est ipse bonitatis. Vel si justitiam sequi volet Dei; divini tamen juris ignarus, gentis suæ leges, tanquam verum jus amplectitur; quas non utique justitia, sed utilitas reperit. Cur enim per omnes populos diversa, & varia jura sunt condita? nisi quod unaquæque gens id sibi sanxit, quod putavit rebus suis utile. Quantum autem à justitia recedat utilitas, populus ipse Romanus docet; qui per feciales bella indicendo, & legitimè injurias inferendo semperque aliena cupiendo, atque rapiendo, possessionem sibi totius orbis comparavit. Verùm hi justos putant, si contra leges suas nihil faciant; quod etiam timori ascribi potest, si præsentium poenarum metu, sceleribus abstineant. Sed concedamus sanè, ut id naturâ, vel (ut ait Philosophus) suâ sponte faciant, quod legibus facere coguntur. Num ideo justi erunt, quia parent institutis hominum; qui & ipsi aut errare, aut injusti esse potuerunt? Sicut illi duodecim tabularum conditores, qui certè publicæ utilitati, pro conditione temporum, servierunt. Aliud est igitur civile jus; quod pro moribus ubique variatur: aliud est vera justitia; quam uniformem ac simplicem proposuit omnibus Deus: quem qui ignorat, & ipsam justitiam ignoret, necesse est. Sed putemus fieri posse, ut aliquis naturali, & ingenito bono, veras virtutes capiat: qualem fuisse Cimonem Athenis accepimus; qui & egentibus stipem dedit; & pauperes invitavit; & nudos induit. Tamen cum illud unum, quod est maximum, deest, agnitio Dei; jam illa bona omnia supervacua sunt, & inania, ut frustrâ in his assequendis laboraverit.

verit. Omnis enim iustitia ejus, similis est humano corpori, caput non habenti: in quo, tametsi membra omnia & locis suis consent, & figura, & habitudine; tamen, quoniam deest id, quod est omnium principale, & vitâ, & omni sensu caret. Itaque membra illa formam tantummodò membrorum habent, usum non habent; tam scilicet, quàm caput, sine corpore. Cui similis est, qui, cum Deum non ignoret, vivit injustè. Id enim solum habet, quod est summum; sed frustra; quoniam virtutibus, tantummodò membris eget. Itaque, ut sit vivum, ac sensibile corpus, & agnitio Dei necessaria est, quasi caput; & omnes virtutes, quasi corpus. Ita fiet homo perfectus, ac vivus: sed tamen summa omnis in capite est; quod, quamvis constare non potest, sine omnibus, sine quibusdam tamen potest. Et erit quidem animal vitiosum, ac debile; sed tamen vivit; sicut & is, qui & Deum novit, & in aliqua re peccat. Dat enim veniam peccatis Deus. Itaque sine membris aliquibus vivi potest, sine capite nullo modo. Hæc res efficit, ut Philosophi, etiam si natura sint boni, tamen nihil sciant, nihil sapiant. Omnis doctrina, & virtus eorum sine capite est; quia Deum nesciunt; qui est virtutis, ac doctrinæ caput: quem, qui non agnoscit; licet videat, cæcus est; licet audiat, surdus; licet loquatur, elinguis est. Cum verò conditorem rerum parentemque cognoverit; tunc & videbit, & audiet, & loquetur. Habere enim caput cœpit, in quo sunt sensus omnes collocati; hoc est oculi, aures, & lingua. nam profectò is videt, qui veritatem, in qua Deus est, vel Deum, in quo veritas est, oculis cordis aspexerit: is audit, qui divinas voces, ac præcepta vitalia pectori suo affigit: is loquitur, qui cœlestia differens, virtutem, ac majestatem Dei singularis enarrat.

rat. Quare non est dubium, quin impius sit, quisquis Deum non agnoverit, omnesque virtutes ejus, quas habere, aut tenere se putat, in illa mortifera via reperiuntur, quæ est tota tenebrarum. Quapropter nihil est, quod aliquis sibi gratuletur, si has inanes virtutes adeptus est: quia, non tantum miser, qui bonis presentibus careat; sed etiam stultus sit, necesse est, qui labores in vita sua maximos suscipiat in cassum. Nam demptâ spe immortalitatis, quam Deus pollicetur in sua religione versantibus; cujus assequendæ gratiâ virtus appetenda est, & quicquid malorum acciderit, perferendum; maxima erit profectò vanitas, obsequi velle virtutibus, quæ frustra homini calamitates afferunt, & labores. Nam si virtus est, egestatem, exilium, dolorem, mortemque, quæ timentur à cæteris, pati fortiter, ac subire; quid tandem in se boni habet, cur eam propter seipsam Philosophi dicant experendam? Nimirum supervacuis, & inanibus pœnis delectantur, quibus licet agere tranquillè. Si enim mortales sunt animæ, si virtus, dissoluto corpore, nihil futura est; quid fugimus attributa nobis bona, quasi aut ingrati, aut indigni, qui divinis muneribus perfruamur? Quæ bona ut habeamus, sceleratè, impieque vivendum est; quia virtutem, id est justitiam, paupertas sequitur. Sanus igitur non est, qui nullâ spe majore propositâ, iis bonis, quibus cæteri utuntur in vita, labores, & cruciatus, & misérias anteponat. Si autem virtus (ut ab his rectissimè dicitur) capeffenda est, quia constat, ad eam nasci hominem; subesse debet spes aliqua major, quæ malorum, & laborum, quos perferre virtutis est, magnum afferat, præclarumque solatium. Nec aliter virtus, cum per se dura sit, haberi pro bono potest; quàm si acerbiter suam maximo bono penset. Æque

D

non

non aliter his bonis præsentibus abstinendum est, quàm si sint aliqua majora, propter quæ tanti sit & voluptates omittere, & mala omnia sustinere. Ea vera nulla sunt alia (ut in tertio docui) nisi perpetuæ vitæ. Hanc autem præstare quis potest, nisi Deus, qui virtutem ipsam proposuit? Ergo in Dei agnitione, & cultu, rerum summa versatur. in hoc est spes omnis, ac salus hominis: hic est sapientiæ gradus primus, ut sciamus, quis sit nobis verus pater, eumque solum pietate debitâ prosequamur; huic pareamus; huic devotissimè serviamus; in eo promerendo actus omnis, & cura, & opera collocetur.

CAP. X.

Dixi, quid debeatur Deo: dicam nunc, quid homini tribuendum sit: quoniam id ipsum, quod homini tribueris, Deo tribuitur; quia homo Dei simulachrum est. Sed tamen primum officium justitiæ est; conjungicum Deo; secundum, cum homine. Sed illud primum, religio dicitur, hoc secundum, misericordia, vel humanitas nominatur. Quæ virtus propria est justorum, & cultorum Dei; quod ea sola vitæ communis in se continet rationem. Deus enim, qui cæteris animalibus sapientiam non dedit, naturalibus ea munimentis ab incurso, & periculo duriora generavit. Hominem verò, quia nudum, fragilemque formavit, ut eum sapientiâ potius instrueret, dedit ei, præter cætera, hunc pietatis affectum, ut homo hominem tueatur, diligat, foveat, contraque omnia pericula & accipiat, & præstet auxilium. Summum igitur inter se hominum vinculum est humanitas: quod qui diruperit, nefarius, & parricida existimandus est. Nam si ab uno homine, quem Deus finxit, omnes orimur; certè consanguinei sumus; & ideo maximum scelus putandum est, odisse homi-

hominem, vel nocentem. Propterea Deus præcepit, inimicitias per nos nunquam faciendas, semper esse tollendas; scilicet ut eos, qui sint nobis inimici, necessitudinis admonitos mitigemus. Item si ab uno Deo inspirati omnes, & animati sumus, quid aliud, quam fratres sumus? Et quidem conjunctiores, qui animis, quam qui corporibus. Itaque non errat Lucretius, cum dicit:

Denique, cælesti sumus omnes semine oriundi:

Omnibus ille idem pater est.

Ergo pro belluis immanibus sunt habendi, qui hominibus nocent, qui contra jus humanitatis, & fas omne spoliant, cruciant, occidunt, exterminant. Ob hanc necessitudinem germanitatis docet nos Deus, malum nunquam facere, semper bonum. Id autem ipsum bene facere, quid sit, idem ipse præscribit: præstare auxilium depressis, & laborantibus; impertiri victum non habentibus. Deus enim, quoniam pius est, animal nos voluit esse sociale: itaque in aliis hominibus, nos ipsos cogitare debemus. Non meremur, in periculo liberari, si non succurrimus: non meremur auxilium, si negamus. Ad hanc partem, Philosophorum nulla præcepta sunt; quippe qui falsæ virtutis specie capti, misericordiam de homine sustulerunt; & dum volunt sanare vitia, auxerunt. Et cum iidem plerunque fateantur, societatis humanæ communionem esse retinendam; ab ea planè se ipsos inhumanæ suæ virtutis rigore dissociant. Convincendus ergo etiam hic error illorum est, qui nihil cuiquam impertiendum putant. Urbis condendæ originem, atque causam non unam intulerunt; sed alii eos homines, qui sint ex terra primitus nati, cum per sylvas, & campos erraticam degerent vitam, nec ullo inter se sermonis, aut juris vinculo cohererent;

D 1

sed

sed frondes, & herbam pro cubilibus; speluncas, & antra pro domibus haberent; bestiis, & fortioribus animalibus prædæ fuisse commemorant. Tùm eos, qui aut laniati effugerant, aut laniari proximos viderant, admonitos periculi sui, & alios homines decurrisse; præsidium implorasse; & primò nutibus voluntatem suam significasse; deinde sermonis initia tentasse; ac singulis quibusque rebus nomina imponendo, paulatim loquendi perfecisse rationem. Cum autem multitudinem ipsam viderent contra bestias esse tutam; oppida etiam cœpisse munire; vel ut quietem noctis tutam sibi facerent; vel ut incursiones, atque impetus bestiarum non pugnando, sed objectis aggeribus arcerent. O ingenia hominibus indigna, quæ has ineptias protulerunt! miseros, atque miserabiles, qui stultitiam suam literis memoriæque mandaverunt! Qui cùm viderent, mutis quoque animalibus ingentem esse rationem vel conveniendi, vel invicem appetendi, vel periculi fugiendi, vel mali cavendi, vel cubicula sibi, & latibula parandi; homines autem ipsos existimaverint, non nisi exemplis admoneri, ac discere potuisse: quid metuere sibi, quid cavere, quid facere deberent; aut nunquàm conventuros inter se fuisse, nec loquendi rationem reperturos, nisi eos bestia comedissent. Hæc aliis delira visa sunt, (ut fuerunt) dixeruntque, non ferarum laniatus causam fuisse cœundi, sed ipsam potius humanitatem: itaque inter se congregatos, quòd natura hominum solitudinis fugiens, & communionis, ac societatis appetens esset. Non magna inter eos disceptatio est. Siquidem causæ disparæ sunt, res eadem est. Potuit igitur utrumque, quia non repugnat; sed tamen utrumque nullo modo verum est; quia non per omnem terram nati sunt homines è terra, tanquàm

tanquàm ex draconis alicujus dentibus præseminati, (ut Poëtæ ferunt) sed unus homo à Deo factus est; ab eoq; uno omnis terra humano genere completa est; eadem scilicet ratione, quâ rursus post diluvium: quod certè negare non possunt. Nulla igitur in principio facta est ejusmodi congregatio; nec unquàm fuisse homines in terra; qui propter infantiam non loquerentur, intelliget, cui ratio non deest. Fingamus tamen illa vera esse, quæ otiosi, & inepti senes fabulantur; ut eos suis potissimum sensibus, & suis rationibus refellamus. Si hac de causa sunt homines congregati, ut mutuis auxiliis imbecillitatem suam tuerentur; succurrendum est igitur homini, qui eget auxilio. Cum enim præsidii causâ homines societatem cum hominibus inierint, & sanxerint: fœdus illud inter homines à principio ortûs sui initum, aut violare, aut non conservare, summum nefas putandum est. Nam qui se à præstando auxilio removet; etiam ab accipiendo se removeat, necesse est; quia nullius ope indigere se putat, qui alteri suam denegat. Huic verò, qui se ipse dissociat, ac secernit à corpore, non ritu hominis, sed ferarum more vivendum est. Quod fieri si non potest, retinendum est igitur omni modo vinculum societatis humanæ; quia homo sine homine nullo modo potest vivere. Retentio autem societatis est communitas, id est auxilium præstare, ut possimus accipere. Sin verò (ut illi alii disputant) humanitatis ipsius causâ facta est hominum congregatio, homo certè hominem debet agnoscere. Quod si fecerunt illi rudes, & adhuc feri homines, & fecerunt nondum constitutâ loquendi ratione: quid putemus hominibus expolitâ sermone, rerumq; omnium commercio inter se copulatis, esse faciendum; qui assueti hominibus, solitudinem ferre non possunt?

D ;

XI. Con-

Conservanda est igitur humanitas, si homines rectè dici velimus. Id autem ipsum conservare humanitatem, quid aliud est, quàm diligere hominem; quia homo sit, & idem, quod nos sumus? Discordia igitur, atque dissensio non est secundum hominis rationem. Verumque est illud Ciceronis, quod ait, hominem naturæ obediētem, homini nocere non posse. Ergo si nocere homini, contra naturam est; prodesse igitur homini secundum naturam sit, necesse est. Quod qui non facit, hominis se appellatione dispoliat; quia humanitatis officium est, necessitati hominis, ac periculo subvenire. Quæro igitur ab iis, qui flecti, ac misereri non putant esse sapientis; si homo ab aliqua bestia comprehensus, auxilium sibi armati hominis imploret; utrumne succurrendum putent, an minimè? Non sunt tam impudentes, ut negent fieri oportere, quod flagitat, quod expostulat humanitas. Item, si aliquis circumveniat igni, ruinâ opprimatur, mergatur mari, flumine rapiatur, num putent hominis esse, non auxiliari? non sunt ipsi homines, si putent. Nemo enim potest ejusmodi periculis non esse subjectus. Imò verò & hominis, & fortis viri esse dicent, servare perituum. Si ergo in ejusmodi casibus, qui periculum vitæ homini afferunt, succurrere, humanitatis esse concedunt: quid causæ est, cur, si homo esuriat, sitiat, algeat, succurrendum esse, non putent? Quæ cum sint paria naturâ cum illis casibus fortuitis, & unam eandemque humanitatem desiderent; tamen illa discernunt; quia non reipsa vera, sed utilitate præsentis omnia metiuntur. Illos enim, quos periculo surripiunt, sperant sibi gratiam relatuos. Egentes autem, quia non sperant; perire arbitrantur, quicquid ejusmodi

modi hominibus impertiant. Hinc est illa Plauti detestanda sententia;

Malè meretur, qv̄i mendico dat, quod edat.

Nam & illud, qv̄od dat, perit:

Et illi producit vitam ad miseriam.

At enim Poëta fortasse pro persona locutus est. Quid Marcus Tullius in suis officialibus libris, nonne hoc idem suadet; non esse omninò largiendum? Sic enim dixit: Largitio, quæ sit ex re familiari, fontem ipsum benignitatis exhaurit; ita bonitate benignitas tollitur; quâ quò in plures usus sis, eò minus in multos uti possis. Et idem paulò pòst: Quid autem est stultius, quàm, quod libenter facias, curare, ut id diutiùs facere non possis? Videlicet Professor sapientiæ refrenat homines ab humanitate: monetque, ut rem familiarem diligenter custodiant; malintque arcam, quàm justitiam conservare. Quod cùm intelligeret inhumanum esse, ac nefarium; mox ex alio capite, quasi actus pœnitentiæ, sic ait: Nonnunquàm tamen est largiendum; nec hoc benignitatis genus omninò repudiandum; & sæpè idoneis hominibus egentibus de re familiari impertiendum. Quid est idoneis? nempe iis, qv̄i restituere, ac referre gratiam possint. Si nunc Cicero viveret, exclamarem profectò: Hic, hic, M. Tulli, aberrasti à vera justitia; eamque uno verbo sustulisti; cum pietatis, & humanitatis officia utilitare metitus es. Non enim idoneis hominibus largiendum est, sed, quantum potest, non idoneis. Id enim justè, id piè, id humanè fit, quod sine spe recipiendi feceris. Hac est vera illa, & germana justitia, cujus solidam, & expressam effigiem nullam tenere vos dicitis. Ipse pluribus locis clamas, mercenariam non esse virtutem; faterisque in libris Legum tuarum, libera-

beralitatem gratuitam esse, his verbis: Nec est dubium, quin is, qui liberalis, benignusque dicitur, officium, non fructum sequatur. Cur ergo idoneis potius largiris, nisi ut postea mercedem recipias? Te igitur auctore, ac præceptore justitiæ, quisquis idoneus non erit; nuditate, siti, fame conficietur; nec homines copiosi, & usque ad delicias abundantes, subvenient ultimæ necessitati. Si virtus justitiam non exigit; si propter se (ut dicitis) experienda est: ergo justitia matrem principemque virtutem suo pretio, non tuo commodo æstima; eique potissimum tribue, à quo nihil speres. Quid personas eligis? quid membra inspicias? Pro homine tibi habendus est, quisquis ideo precatur, quia te hominem putet. Abjice umbras illas, imaginesque justitiæ, atque ipsam veram, & expressam tene! largire cæcis, debilibus, claudis, destitutis; quibus, nisi largiari, moriendum est. Inutiles sunt hominibus, sed utiles Deo; qui eos vitâ; qui spiritu donat; qui luce dignatur. Fove, quantum in te est, & animas hominum, ne extinguantur, humanitate sustenta! Qui succurrere perituro potest, si non succurrerit, occidit. Verum isti, quia neque naturam retinent; neque præmium in eo quod sit, sciunt; dum perdere timent, perdunt; & in id, quod maximè cavent, incidunt; ut, quicquid largiuntur, aut pereat omnino, aut ad tempus brevissimum proffit. Nam qui exiguam stipem miseris negant; qui conservare humanitatem sine damno suo volunt; patrimonia sua effundunt; ut aut peritura, & fragilia sibi comparent; aut certè maximis suis damnis nihil consequantur. Quid enim dicendum est de iis, qui populari levitate ducti, vel magnis urbibus suffecturas opes exhibendis muneribus impendunt? nisi eos dementes, ac furiosos; qui præstent id populo,

populo, quod & ipsi perdant; & nemo eorum, quibus præstatur, accipiat. Itaque ut est omnis voluptas caduca & brevis, oculorum maximè, & aurium; aut obliviscuntur homines, & alterius damna pro ingratis habent; aut etiam offenduntur, si non est libidini vulgi satisfactum: ut etiam homines stultissimi malum sibi malo comparaverint; ut, si adeò placuerint, nihil amplius, quam inanem favorem, paucorumque dierum fabulas assequantur. Sic quotidiè levissimorum hominum patrimonia in res supervacuas prodiguntur. Num ergo illi sapientiùs, qui utiliora, & diurniora civibus suis exhibent munera? ii scilicet, qui publicis operibus extractis, memoriam nomini suo quarunt? ne isti quidem rectè bona sua in terram sepeliunt: quia nec memoria quicquam mortuis confert; nec opera eorum sempiterna sunt: siquidem aut uno tremore terræ dissipantur, & corruunt; aut fortuito consumuntur incendio; aut hostili aliquo impetu diruuntur; aut certè vetustate ipsâ dissoluta labuntur. Nihil est enim (ut ait Orator) opere, & manu factum, quod non conficiat & consumat vetustas. Ad hæc justitia, & lenitas florescit quotidiè magis. Illi ergo meliùs, qui tribulibus suis, aut clientibus largiuntur: aliquid enim præstant hominibus, & profunt. Sed non est illa vera, & iusta largitio. Beneficentia enim nulla est, ubicunque necessitas non est. Perit ergo, quicquid gratiæ causâ tribuitur non indigentibus, aut cum fœnore redit, & beneficentia non erit. Quod etsi gratum est iis, quibus datur; justum tamen non est; quia, si non fiat, nihil mali sequitur. Unum igitur certum, & verum liberalitatis officium est, egentes, atq; inutiles alere.

CAP. XII.

Hæc est illa perfecta justitia, quæ custodit humanam,
E de qua

de qua Philosophi loquuntur, societatem. Hic divitiarum maximus, ac verissimus fructus est, non uti opibus ad propriam unius voluptatem, sed ad multorum salutem; non ad præsentem suum fructum, sed ad justitiam, quæ sola non interit. Tenendum est igitur omni modo, ut ab officio misericordiæ spes recipiendi absit omnino. Hujus enim operis, & officii merces à Deo est expectanda solo: nam si ab homine expectes, jam non humanitas erit illa, sed beneficii foeneratio; nec potest videri benè meruisse, qui, quod fecit, non alteri, sed sibi præstat; & tamen res eò redit, ut, quod alteri quisque præstiterit, nihil ab eo commodi sperans, verè sibi præster; quia mercedem capiet à Deo. Idem Deus præcepit, ut, si quando coenam, paraverimus, eos in convictum adhibeamus, qui revocare non possint, & vicem reddere; ut omnis actus vitæ nostræ non careat misericordiæ munere. Nec tamen quisquam interdictum sibi putet, aut communionem cum amicis, aut caritatem cum proximis. Sed notum nobis Deus fecit, quod sit verum, & justum opus, ita nos oportere, cum proximis vivere, dummodò sciamus, illud ad hominem, hoc ad Deum pertinere. Præcipua igitur virtus est, hospitalitas; quod Philosophi quoque ajunt, sed eam detorquent à vera justitia, & ad commodum rapiunt. Rectè, inquit Cicero, à Theophrasto est laudata hospitalitas. Est enim (ut mihi quidem videtur) valdè decorum, patere domos hominum illustrium hospitibus illustribus. Eodem modo rursus erravit, quo tùm, cùm idoneis esse decreveret largiendum. Non enim justus, & sapientis viri domus illustribus debet patere, sed humilibus, & abjectis. Nam illustres illi, ac potentes nullà re possunt indigere; quos opulentia sua & munit, & honorat. Nihil autem à viro

viro iusto faciendum est, nisi quod sit beneficium. Beneficium autem, si refertur, interit, atque finitur. nec enim possumus id habere integrum, cuius pretium nobis persolutum est. In his itaque beneficiis iustitiae ratio versatur, quae salva, & incorrupta permanserint; permanent autem non aliter, quam si praestentur hominibus iis, qui prodesse nullo modo possunt. At ille in recipiendis illustribus nihil spectavit aliud, nisi utilitatem; nec dissimulavit homo ingeniosus, quid ex eo commodi speraret. Ait enim, quid faciat potentem apud externos futurum, per gratiam Principum, quos sibi hospitii, & amicitiae jure constrinxerit. O quam multis argumentis Ciceronis inconstantia, si id agerem, redargui posset; nec tam nostris, quam suis verbis refelleretur. Idem quippe ait, ut quisque maxime ad suum commodum referat, quaecunque agit, ita mimine esse virum bonum. Idem etiam negat simplicis, & aperti hominis esse, ambire, simulare aliquid, & praetendere, aliud agere videri, cum aliud agat; praestare se alteri fingere, quod sibi praestet: sed malitiosi potius, & astuti, & fallacis, & subdoli. Quomodo ergo defenderet, quod minus ambitiosa illa hospitalitas, malitia esset? Tu mihi per omnes portas circumcurses, ut advenientes populorum, atque urbium Principes domum tuam invites: ut per eos apud cives eorum potentiam consequare; velisque te justum, & hospitalem videri, cum studeas utilitati tuae. Verum hoc ille non potius incaute. Quid enim minus in Ciceronem convenit? Sed ignorantia veri juris, prudens, ac sciens in hos se laqueos induxit. Quod ut ei possit ignosci, testificatus est, non ad veram iustitiam; quam non teneat, praecipua se dare; sed ad umbram, imaginemque iustitiae. Ignoscendum est igitur umbratice & ima-

E 1

gina-

ginario præceptori; nec ab eo veritas exigenda est, qui se nescire fateatur. Captivorum redemptio magnum atque præclarum justitiæ munus est: quod idem ipse Tullius approbavit. Itaque hæc benignitas, inquit, etiam reipublicæ est utilis, redimi è servitute captos, locupletari tenuiores. Hanc ego consuetudinem benignitatis, largitioni munerum longe antepono. Hæc est gravium hominum atque magnorum. Proprium igitur justorum opus est, alere pauperes, ac redimere captivos; cum apud injustos, si qui hæc faciant, graves, & magni appellentur. His enim maximè laudis est, benè facere, quos nemo speravit esse facturos. Nam qui bonum facit vel consanguineo, vel proximo, vel amico; aut nullam, aut certè non magnam laudem meretur; quia facere debet; sitque impius, ac detestabilis, nisi fecerit id, quod ab eo & natura ipsa, & necessitudo exigit; & si facit, non tam gloriæ assequendæ, quàm reprehensionis vitandæ gratiâ facit. Qui autem facit alieno, & ignoto, is verò dignus est laude; quoniam, ut faceret, solâ ductus est humanitate. Ibi ergò justitia est, ubi ad benefaciendum necessitatis vinculum nullum est. Hoc igitur officium benignitatis ne anteponere, quidem largitioni munerum debuit; quod est comparantis, & è duobus bonis id, quod sit melius, eligentis. Illa enim largitio hominum, patrimonia sua in mare abjicientium, inanis & levis, & ab omni justitia remotissima est. Itaque ne dici quidem munera oportet, in quibus nemo accipit, nisi qui accipere non meretur. Non minùs magnum justitiæ opus est, pupillos, & viduas destitutos, & auxilio indigentes tueri, atque defendere. quod adeò universis divina lex illa præscribit, quandoquidem boni quique judices ad officium suum judicant pertinere; ut eos natu-

naturali humanitate foveant; ac iisdem prodesse nitantur. Verum hæc opera, propriè nostra sunt; qui verba ipsius Dei præcipientis accepimus. Nam illi sentiunt quidem natura esse justum, tueri eos, qui tutelâ carent; sed, cur ita sit, non perspiciunt. Deus enim, cujus perpetua clementia est; iccirco viduas, pupillosque defendi, ac foveri jubet, ne quis respectu, ac miseratione pignorum suorum retardetur, quò minùs mortem pro justitia fideque suscipiat; sed incunctanter, ac fortiter subeat; cum, sciat, se caros suos Deo relinquere; nec his unquam præsidium defuturum. Ægros quoque, quibus defuerit, qui assistat, curandos, fovendosque suscipere, summæ humanitatis, & magnæ operationis est: quod qui fecerit, hic vivam hostiam Deo acqviret; & quod alteri dederit ad tempus, ipse à Deo accipiet in æternum. Ultimum illud, & maximum pietatis officium est, peregrinorum & pauperum sepultura: quod illi virtutis justitiæque doctores prorsus non attigerunt. Nec enim poterant id videre, qui utilitate omnia officia metiebantur. In cæteris enim, quæ supradicta sunt, quamvis verum limitem non tenuerint; tamen, quoniam commodi aliquid in his deprehenderunt, quasi odore quodam veritatis retenti, propius oberraverunt. Hoc autem, quia nihil videre in eo commodi poterant, reliquerunt. Quin etiam non defuerunt, qui supervacaneam facerent sepulturam; nihilque esse dicerent mali, jacere inhumatum, atque abjectum; quorum impiam sapientiam, cum omne humanum genus respuit, tum divinæ voces, quæ id fieri jubent. Verum illi non audent dicere, id non esse faciendum; sed, si fortè non fiat, nihil esse incommodi. Itaque in ea re non tam præcipientium, quàm consolantium funguntur officio; ut si fortè id

E 3

sapi-

sapienti venerit, ne se ob hoc miserum putet. Nos autem non, quid sapienti ferendum sit, dicimus; sed quid facere ipse debeat. Itaque non quærimus nunc, utrumne tota sepeliendi ratio sit utilis, nec ne? sed hæc, etiam si sit inanis (ut illi existimant) tamen facienda est, vel ob hoc solum, quod apud homines benè, & humanè fieri videtur. Animus enim quæritur, & propositum ponderatur. Non enim patiemur, figuram & figmentum Dei, feris, ac volucribus in prædam jacere; sed reddamus id terræ, unde ortum est, &, quamvis in homine ignoto, necessariorum munus implebimus, in quorum locum, quia desunt, succedat humanitas; & ubicunque homo desiderabitur, ibi exigi officium nostrum putabimus. In quo autem magis iustitiæ ratio consistit, quàm in eo, ut, quod præstamus nostris per affectum, præstemus alienis per humanitatem; quæ est multò certior iustiorque? quæ cum sit, jam non homini præstatur, qui nihil sentit, sed Deo soli: cui carissimum sacrificium est, opus iustum. Diceret aliquis fortasse: si hæc omnia fecero, nihil habebō. Quid enim, si magnus hominum numerus egebit, algebit, capietur, morietur: ut hæc facientem, vel uno die patrimonio exui, sit necesse; perdamne rem familiarem, meo, aut majorum labore quæsitam? ut jam ipsi mihi alienam misericordiam vendendum sit? Quid, tu tam pusillo animo paupertatem times? quàm etiam vestri Philosophi laudant; nihil hæc tutius, nihilque tranquillius esse testantur. Hoc, quod times, solitudinum portus est. An ignoras, quot periculis, quot casibus cum his malis opibus subjaceas? Quæ tecum benè agent, si sine tuo cruore transierint. Tu verò prædā onustus incedis, & spolia geris, quæ irritent animos, etiam tuorum. Quid ergo dubitas, benè collocare id, quod

id, quod tibi forsitan eripiet aut unum latrocinium, aut existens repente proscriptio, aut hostilis aliqua direptio? Quid verere, fluxum & fragile bonum facere sempiternum; aut thesauros tuos custodi Deo credere? ubi non furem, prædonemque timeas, non rubiginem, non tyrannum? Qui apud Deum dives est, pauper esse nunquam potest. Si injustitiam tanti putas; sequere abjectis oneribus, quæ te premunt! liberate ipsum compedibus, & catenis, ut expeditus ad Deum curras. Magni & excelsi animi est, despiceret, & calcare mortalia. Sed si hanc virtutem non capis, ut divitias tuas in arcam Dei conferas, ut fragilibus tibi compares firmiora, liberabo te metu. Omnia ista præcepta non tibi soli dantur, sed omni populo, qui mente conjunctus est, & cohæret, sicut homo unus. Si solus magnis operibus non sufficis; pro virili parte operare justitiam, sic tamen, ut, quantum divitiis inter ceteros, tantum opere præcellas. Neque nunc suaderi tibi putes, ut rem familiarem tuam minuas, vel exhaustas; sed quæ in supervacua fueras impensurus, ad meliora convertas. Unde bestias emis, hinc captos redime; unde feras pascis, hinc pauperes ale; unde homines ad gladium comparas, hinc innocentes mortuos sepeli! Quid prodest, perditæ nequitiae bestiarios facere locupletes, & instruere ad flagitia? Transfert ad magnum sacrificium malè peritura; ut pro his veris muneribus, habeas à Deo munus æternum. Magna est misericordiæ merces; cui Deus pollicetur, peccata se omnia remissurum. Si audieris, inquit, preces supplicis tui, & ego audiam tuas: si misertus laborantium fueris, & ego in tuo labore miserebor. Si autem non respexeris, nec adjuveris, & ego animum tuum contra te geram, tuisque te legibus judicabo.

CAP.

Quoties igitur rogâris, tentari te à Deo crede, an sis dignus exaudiri? Circumspice conscientiam tuam, & quantum potes, medere vulneribus; nec tamen, quia peccata largitione tolluntur, dari tibi licentiam peccandi putes; abolerentur enim, si Deo largiâre, quia peccaveras. nam si fiduciâ largiendi pecces, non abolerentur. Deus enim purgari homines à peccatis maximè cupit, ideòque agere poenitentiam jubet. Agere autem poenitentiam, nihil aliud est, quàm profiteri, & affirmare, se ulterius non peccaturum. Ignoscitur itaque iis, qui ad peccatum imprudenter incautèque labuntur: veniam non habet, qui sciens peccat. Nec tamen, si aliquis fuerit purificatus ab omni labe peccati, temperandum sibi ab opere largitionis existimet; quia non habeat peccata, quæ deleat. Imò verò tum magis iustitiam debet operari, cum factus est iustus; ut, quod antè in medelam vulnere fecerat, postmodum faciat in laudem gloriamque virtutis. Eò accedit, quòd nemo esse sine delicto potest, quamdiu indumento carnis oneratus est. Cujus infirmitas triplici modo subjacet dominio peccati, factis, dictis, cogitationibus. Per hos gradûs ad summum culmen iustitia procedit. Primus est virtutis gradus, malis operibus abstinere; secundus, etiam malis verbis; tertius, etiam cogitatione rerum malarum. Qui primum gradum ascendit, satis iustus est; qui secundum, jam perfectæ virtutis; siquidem neque factis, neque sermone delinquit; qui tertium, is verò similitudinem Dei affectus videtur. Est enim penè supra humanum modum, ne in cogitationem quidem admittere, quod sit vel factu malum, vel improbum dictu. Itaque etiam iusti homines, qui frenare se possunt ab omni opere injusto,

injusto, nonnunquàm tamen ipsà fragilitate vincuntur; ut vel in ira malum dicant; vel in aspectu rerum delectabilem, cogitatione tacitâ concupiscant. Qvod si mortalis conditio non patitur, esse hominem ab omni maculâ purum; debent ergò largitione perpetuâ peccata carnis aboleri. Unum est enim sapientis, & iusti, & vitalis viri opus, divitias suas in sola iustitia collocare. quâ profectò qui eget; licet ille Cræsum, aut Crassum divitiis superet, hic pauper, hic nudus, hic mendicus putandus est. Danda igitur opera, ut indumento iustitiæ pietatisque velemur; quo nos exuat nemo; quod nobis sempiternum præbet ornatum. Nam si Deorum cultores simulachra insensibilia excolunt, & quicquid pretiosi habent, in ea conferunt, quibus nec uti possunt, nec gratias agere, qui acceperint: quanto iustius est, & verius, viventia Dei simulachra excolere, ut promerere viventem? Quæ sicut usui habent, quicquid acceperint, & gratias agunt; ita Deus, in cuius conspectu bonum feceris, probabit, & mercedem pietatis exsolveret.

CAP. XIV.

Si ergò in homine præclarum, & excellens est bonum, misericordia; idque divinis testimoniis, & bonorum maiorumque consensu optimum iudicatur: apparet, Philosophos longè abfuisse ab humano bono; qui neque præceperunt ejusmodi quicquam, neque fecerunt; sed hanc virtutem, quæ in homine propemodùm singularis est, pro vitio semper habuerunt. Libet hic interponere unum, de Philosophia locum, ut illorum plenius coarguamus errores; qui misericordiam, cupiditatem, metum, morbos animi appellant. Conantur illi quidem virtutes à vitiis distinguere; quod est sanè facillimum. Qvis enim

F

non

non possit liberalem à prodigo separare, (ut illi faciunt) aut parcum à sordido, aut quietum ab inertī, aut cautum à timido? quòd hæc, quæ sunt bona, fines suos habeant; quos si excefferint, in vitia labuntur; ita, ut constantia, nisi pro veritate suscepta sit, sit impudentia. Item fortitudo, si nullā necessitate cogente, aut non pro causa honesta certum periculum subierit, in temeritatem convertetur. Libertas quoque, si alios infectetur potius, quàm infectantibus resistat, contumacia est. Severitas etiam, nisi se intra congruentes nocentium poenas coërceat, sit sæva crudelitas. Itaque dicunt eos, qui mali videntur; non suā sponte peccare, nec mala potius eligere; sed bonorum specie lapsos, incidere in mala, dum bonorum, ac malorum discrimen ignorant. Hæc quidem falsa non sunt; sed ad corpus cuncta referuntur. Nam parcum esse, aut constantem, aut cautum, aut quietum, aut fortem, aut severum, virtutes sunt quidem, sed huius temporariæ vitæ. Nos autem, qui hanc vitam contemnimus, alias nobis virtutes propositas habemus, de quibus Philosophi ne suspicari quidem ullā ratione potuerunt. Itaque & virtutes quasdam pro vitiis, & vitia quædam pro virtutibus habuerunt. Nam Stoici affectus omnes, quorum impulsu animus commovetur, ex homine tollunt, cupiditatem, lætitiā, metum, mœstitiā, quorum duo priora ex bonis sunt aut futuris, aut præsentibus; posteriora ex malis. Eodem modo hæc quatuor; morbos (ut dixi) vocant, non tam naturā insitos, quàm pravā opinione susceptos. Et ideo eos censent extirpari posse radicitus, si bonorum malorumque opinio falsa tollatur. Si enim nihil censeat sapiens bonum, nihil malum; nec cupiditate ardescet; nec lætitiā gestiet; nec metu terretur; nec ægri-

DE VERO DEI CULTU.

43

agritudine contrahetur. Mox videbimus, an efficiant, quod velint, aut quid efficiant? interim, propositum arrogans, ac penè furiosum; qui se putent mederi, & eniti posse contra vim, rationemque naturæ.

CAP. XV.

Hæc enim naturalia esse, non voluntaria, omnium ventium ratio demonstrat; quæ iisdem omnibus quatiuntur affectibus. Peripatetici ergò rectius, qui hæc omnia detrahi negant posse, quia nobiscum simul nata sint; & conantur ostendere, quàm providenter, & quàm necessario Deus, sive Natura (sic enim dicunt) his nos armare affectibus; quos tamen, quia vitiosi plerumque sunt, si nimii sint, posse ab homine adhibito modo salubriter temperari; ut tantum homini, quantum naturæ satis est, relinqvatur. Non insipiens disputatio, si (ut dixi) non ad hanc vitam omnia referrentur. Stoici ergo furiosi, qui ea non temperant, sed abscindunt; rebusque à natura insitis, castrare hominem quodammodò volunt. Quod tale est, quale si velint aut metum detrahere cervis, aut venenum angvibus, aut iram feris, aut placiditatem pecudibus. Nam quæ singula mutis animalibus data sunt, ea verò universa homini simul. Quod si, ut medici dicunt, lætitiæ affectus in splene est, iræ in felle, libidinis in jecore, timoris in corde; facilius est interficere animal ipsum, quàm ex corpore aliquid evellere; quod est animantis naturam velle mutare. Sed homines prudentes non intelligunt, cum vitia ex homine tollunt, etiam si virtus est, in medio iræ impetu seipsum cohibere, ac reprimere; quod negare non possunt: caret ergò virtute, quisquis iræ caret. Si virtus est, libidinem corporis continere; virtute careat, necesse est, qui libidinem, quàm temperet, non habet.

F 2

Si

Si virtus est, cupiditatem ab alieni appetitione frenare, nullam certè virtutem potest habere, qui caret eo, ad quod cohibendum, virtutis usus adhibetur. Ubi ergò vitia non sunt; nec virtuti quidem locus est; sicut nec victoriæ quidem, ubi adversarius nullus est. Ita fit, ut bonum sine malo esse in hac vita non possit. Affectus igitur, quasi ubertas est naturalis animorum. Nam sicut in sentes ager, qui est naturâ fœcundus, exuberat; sic animus incultus vitiis suâ sponte invalescentibus, velut spinis obducitur. Sed cum verus cultor accesserit, statim cedentibus vitiis, fruges virtutis oriuntur. Deus itaque, cum hominem primum fingeret, mirabili providentiâ ingeneravit ei prius istas animi commotiones, ut posset capere virtutem. sicut terra culturam; posuitque materiam vitiorum, in affectibus; virtutis, in vitiis. Quæ profectò aut nulla erit, aut in usu esse non poterit; si desint ea, per quæ vis ejus aut apparet, aut constat. Videamus nunc, iidem illi, qui vitia penitus excidunt, quid effecerint? Quatuor illos affectus, quos ex opinione bonorum malorumque nasci putant; quibus evulsis, sanandum esse animum sapientis existimant, quoniam intelligunt & naturâ insitos esse, & sine his nihil moveri, nihil agi posse; alia quædam in eorum locum, vicemque supponunt: ut pro cupiditate substituant voluntatem. quasi verò non multò sit præstabilius, bonum cupere, quàm malum velle. Item pro lætitiâ gaudium: pro metu cautionem. At in illo quarto immutandi nominis ejus, ratio deficit. Itaque ægritudinem penitus, id est, mœstitiâ doloremque animi sustulerunt: quod fieri nequaquam potest. Quis enim possit non dolere, si patriam aut pestilentia exhausserit, aut hostis everterit, aut tyrannus oppresserit? Potest aliquis non dolere,

dolere, si sublatam viderit libertatem; si proximos, si amicos, si bonos viros aut exterminatos, aut crudelissimè trucidatos? nisi ejus mens ita obstupuerit, ut sit ei sensus omnis ereptus. Quare aut omnia tollere debuerunt; aut implenda fuerat curta hæc, & debilis disputatio; id est, etiam pro ægritudine aliquid reponendum; quoniam superioribus ita ordinatis, hoc consequens erat. Ut enim præsentibus lætatur bonis; sic malis angimur, ac dolemus. Si ergo lætitiæ, quoniam vitiosam putabant, nomen aliud indiderunt; sic ægritudini, quoniam & ipsam vitiosam putabant, aliud vocabulum tribui congruebat. Unde apparet, non illis rem defuisse, sed verbum; cujus indigentia eum totum affectum, qui est vel maximus, contra quàm natura pateretur, auferre voluerunt. Nam illas nominum commutationes poteram coarguere pluribus; & ostendere, aut sermonis ornandi, augendaque copię gratiâ, multa nomina iisdem rebus imposita, aut certe non multum inter se illa distare. Nam & cupiditas à voluntate incipit; & cautio à metu oritur; & lætitia nihil aliud est, quàm profusum gaudium. Sed putemus; ut ipsi volunt, esse diversa. Nempe igitur cupiditatem esse dicent, perseverantem, ac perpetuam voluntatem; lætitiā verò, insolenter se efferens gaudium; metum autem, nimiam, & excedentem modum cautionem. Ita fit, ut ea, quæ tollenda esse censent, non tollant, sed temperent; siquidem nomina tantummodò immutant, res ipsæ manent. Eò igitur imprudentes revolvuntur, quò Peripatetici ratione perveniunt; ut vitia, quoniam tolli non possunt, moderanda sint. Ergò errant, quia non efficiunt, quod volunt; & longo asperoque circuitu in eandem viam redeunt.

F3

CAP.

At ego, ne Peripateticos quidem accessisse ad veritatem, puto; qui vitia esse concedunt, sed ea mediocriter temperant. Carendum est enim vitiis etiam mediocribus, quin potius efficiendum fuit, primum, ne vitia essent. nec enim quicquam vitiosum nasci potest; sed vitia fieri, si malè utamur affectibus; si benè, virtutes. Deinde monstrandum est, non ipsos affectus, sed eorum causas esse moderandas. Non est, inquit, lætitiâ nimîa gaudiendum, sed modicè, ac temperatè. Hoc verò tale est, quale, si dicerent, non esse currendum concitatè, sed gradiendum quietè. At potest, & qui graditur, errare, & qui currit, rectam viam tenere. Quid si ostendero, esse aliquid, ubi non tantùm modicum, sed vel punctum gaudere, vitiosum sit; & aliud contra, in quo vel exultare lætitiâ, minimè criminofum? Quid tandem nobis ista mediocritas proderit? Quæro, utrumne sapienti lætandum putent, si quid inimico suo mali videat accidere; aut utrumne lætitiâ frenare debeant, si victis hostibus, aut oppresso tyranno, libertas, & salus civibus parita sit? Nemo dubitat, quin & in illo exiguum lætari, & in hoc, parum lætari, sit maximum crimen. Eadem de cæteris affectibus dicere licet. Sed, ut dixi, non in his moderandis sapientiæ ratio versatur, sed in causis eorum; quoniam, extrinsecus commoventur; nec ipsis potissimum frenos imponi oportuit; quoniam, & exigui possunt in maximo crimine, & maximi possunt esse sine crimine. Sed assignandi fuerunt certis temporibus, & rebus, & locis; ne vitia sint, quibus uti rectè licet. Sicut enim rectè ambulare bonum est, errare autem malum; sic moveri affectibus in rectum, bonum est, in pravum, malum. Nam si libido

libido extra legitimum torum non evagetur, licet sit vehemens, tamen culpâ caret. Sin verò appetit alienam, licet sit mediocris, vitium tamen maximum est. Non est itaque morbus irasci, nec cupere, nec libidine commoveri; sed iracundum esse, morbus est, cupidum, libidinosum. Qvi enim iracundus est, etiam cui non debet, aut cui non oportet, irascitur. Qvi cupidus, etiam quod non opus est, concupiscit. Qvi libidinosus, etiam quod legibus vetatur, affectat. Omnis igitur ratio in eo versari debuit; ut, quoniam earum impetus inhiberi non potest, nec debet, quia necessario est insitus ad tuenda officia vitæ; dirigeretur potius in viam rectam, ubi etiam cursus offensione, ac periculo careat.

CAP. XVII.

Sed euectus sum, coarguendi studio, longius; cum sit mihi propositum, ea, quæ vitia Philosophi putaverunt, ostendere non tantum vitia non esse, verum etiam magnas esse virtutes. Ex aliis, docendi gratiâ, sumam, quæ pertinere ad rem maximè puto. Metum, seu timorem in maximo vitio ponunt, summamque imbecillitatem esse animi putant; cui sit contraria fortitudo, quæ si sit in homine, locum timori esse nullum. Creditne ergo aliquis, fieri posse, ut idem metus summa sit fortitudo? Minimè. Neque enim videtur capere natura, ut aliquid in contrarium recidat. Atqui ego non argutâ aliquâ conclusionem, ut apud Platonem Socrates facit; qvi eos, quos contra disputat, cogit, ea, quæ negaverant, confiteri; sed simpliciter ostendam, summum metum summam esse virtutem. Nemo dubitat, quin timidi, & imbecilli sit animi, aut dolorem meruere, aut egestatem, aut exilium, aut carcerem, aut mortem: quæ omnia quisquis non exhorruit,

rit, fortissimus judicatur. Qvi autem Deum metuit, illa universa non metuit. Ad quod probandum argumentis opus non est; spectata sunt enim, spectanturque adhuc per orbem poenæ cultorum Dei; in quibus excruciantis nova, & inusitata tormenta excogitata sunt. Nam de mortis generibus horret animus recordari; cum immanium bestiarum, ultra ipsam mortem, carnificina sævierit. Has tamen execrabiles corporum lacerationes felix, atque invicta patientia sine ullo gemitu pertulit. Hæc virtus omnibus populis, atque provinciis, & ipsis tortoribus miraculum maximum præbuit; cum patientiâ crudelitas vinceretur. Atqui hanc virtutem nihil aliud, quàm metus Dei fecit. Itaque (ut dicebam) non evellendus, ut Stoici; neque temperandus timor, ut Peripatetici volunt; sed in veram viam dirigendus est; auferendique sunt metus; sed ita, ut is solus relinquatur. Qvi quoniam legitimus, ac verus est; solus efficit, ut possint cætera omnia non timeri. Cupiditas quoque inter vitia numeratur. Sed si hæc, quæ terrena sunt, concupiscat, vitium est; virtus autem, si cœlestia. Qvi enim iustitiam, qui Deum, qui vitam perpetuam, qui lucem sempiternam; eaque omnia, quæ Deus homini pollicetur, consequi cupit; opes istas, & honores, & potentatûs, & regna ipsa contemnet. Dicit fortasse Stoicus. Voluntate opus esse ad hæc consequenda, non cupiditate: imò verò parum est, velle. Multi enim volunt; sed cum dolor visceribus accesserit, voluntas cedit, cupiditas perseverat, quæ si efficit, ut contemptui sint omnia; quæ à cæteris appetuntur, summa virtus est; siquidem continentia mater est. Ideoque illud potius efficere debemus; ut affectus, quibus pravè uti, vitium est, dirigamus in rectum. Nam
istæ

istæ concitationes animorum juncto currui similes sunt; in quo rectè moderando summum rectoris officium est, ut viam noverit: quam si tenebit; quamlibet concitatè ierit, non offendet. Si autem aberraverit; licet placidè, ac leniter eat, aut per confragosa vexabitur, aut per præcipitia labetur, aut certè, quò non est opus, deferetur. Sic cursus ille vitæ, qui affectibus, velut eqvis pernicibus ducitur; si viam rectam teneat, fungetur officio. Metus igitur, & cupiditas, si projiciantur in terram, vitia fient; virtutes autem, si ad divina referantur. Parsimoniam contra virtutis loco habent, quæ, si studium est habendi, non potest esse virtus; quia in augendis, vel tuendis terrestribus bonis tota versatur. Nos autem summum bonum non referimus ad corpus; sed omne officium solius animæ conservatione metimur. Quod si (ut supra docui) patrimonio minimè parcendum est, ut humanitatem, justitiamque teneamus; non est virtus, frugi esse. quod nomen virtutis specie fallit, ac decipit. Est enim frugalitas abstinentia quidem voluptatum; sed eò vitium, quia ex habendi amore descendit; cum sit & voluptatibus abstinentum, & pecuniæ minimè temperandum. Nam parcè, id est, mediocriter uti pecuniâ, quasi quædam pusillitas animi est aut pertimentis, ne sibi desit; aut desperantis, posse se illam reparare; aut contemptum terrestrium non capientis. Sed illi rursus eum, qui rei familiari suæ non parcat, prodigum vocant. Nam ita liberalem distinguunt à prodigo; quòd is liberalis sit, qui cibum & benè meritis, & cum oportet, & quantum satis est, largiatur: prodigus verò, qui & non meritis, & cum opus non est, & sine respectu rei familiaris, effundat. Quid ergò? Prodigumne dicemus eum, qui misericordiæ causâ tribuat egentibus vi-

G

ctum?

ctum? Atqui multum refert, utrumne scortis, propter libidinem largiare, an miseris, propter humanitatem: utrum pecuniam tuam productores, aleatores, lenonesque diripiant; an illam pietati, ac Deo præstes: utrumne illam ventri, ac gulæ ingeras; an in thesauro justitiæ reponas. Ut ergo vitium est, effundere in malam partem; sic in bonam, virtus. Si virtus est, non parcere opibus, quæ possunt reparari; ut hominis vitam sustententes, quæ reparari non potest: vitium igitur parsimonia est. Quare nihil aliud dixerim, quàm insanos, qui hominem mite, ac sociale animal orbant suo nomine; qui evulsis affectibus, quibus omnis constat humanitas, ad immobilem stuporem mentis producere volunt; dum student animum à perturbationibus liberare, & (ut ipsi dicunt) quietum tranquillumque reddere. Quod fieri non tantum non potest, quia vis, & ratio ejus in motu est; sed ne oportet quidem. Quia, sicut aqua semper jacens & quieta, insalubris & magis turbida est: animus immotus ac torpens, inutilis est etiam sibi; nec vitam ipsam tueri poterit, quia nec faciet quicquam, nec cogitabit; cum cogitatio ipsa nihil aliud sit, quàm mentis agitatio. Denique qui hanc immobilitatem animi asserunt, privare animum vitâ volunt; quia vita actiosa est, mors quieta. Quædam etiam rectè pro virtutibus habent; sed earum modum non tenent. Virtus est constantia; non, ut inferentibus injuriam resistamus; his enim cedendum est; quod cur fieri debeat, mox docebo; sed ut jubentibus facere nos contra Dei legem, contraque justitiam, nullis minis, aut suppliciis terreamur; quò minùs Dei jussionem hominis jussioni præferamus. Item virtus est, mortem contemnere; non ut appetamus, eamque ultrò nobis inferamus; sicut Philosophorum pluri
rimi

DE VERO DEI CULTU.

31

rimi & maximi sæpè fecerunt; quod est sceleratum, ac nefarium; sed ut coacti Deum relinquere, ac fidem perdere, mortem suscipere malimus; libertatemque defendamus adversus impotentium stultam, vecordemque violentiam; & omnes seculi minas, atque terrores fortitudine animi provocemus. Sic ea, quæ alii timent; excelsa & insuperabili mente, dolorem mortemque calcamus. Hæc est virtus; hæc vera constantia, in hoc tuenda, & conservanda solo, ut nullus nos terror, nulla vis à Deo possit avertere. Vera igitur Ciceronis illa sententia est. Nemo, inquit, justus potest esse, qui mortem, qui dolorem, qui exilium, qui egestatem timeret. Item Senecæ in libris moralis Philosophiæ dicentis: Hic est ille homo honestus, non apice, purpuræ, non lictorum insignis ministerio, sed nulla re minor; qui, cum mortem in vicinia videt, non sic perturbatur, tanquam rem novam viderit; qui, sive toto corpore tormenta patienda sunt, sive flamma ore recipienda est, sive extendendæ per patibulum manus, non querit, quid patiat, sed quam benè. Qui autem Deum colit, hæc patitur, nec timeret: ergo justus. His rebus efficitur, ut neque virtutes, neque virtutum exactissimos limites nosse, aut tenere possit omnino, quisquis est à religione Dei singularis alienus,

CAP. XVIII.

Sed omittamus Philosophos, qui aut omnino nihil sciunt, idque ipsum pro summa scientia præ se ferunt; aut qui non perspiciunt etiam quæ sciunt; aut qui, quoniam se putant scire, quæ nesciunt, ineptè arroganterque desipiunt. Nos ergo (ut ad propositum revertamur) quibus solis à Deo veritas revelata, & cælitus missa sapientia est, faciamus, quæ jubet illuminator noster Deus; sustineamus

G 2

invi-

invicem, & labores hujus vitæ mutuis adjumentis perferamus: nec tamen, siquid boni operis fecerimus, gloriam captemus ex eo: monet enim Deus, operatorem justitiæ non oportere esse jactantem; ne non tam mandatis cælestibus obsequendi, quàm studio placendi, humanitatis officio functus esse videatur; habeatque jam pretium gloriæ, quod captavit; nec præmium cælestis illius, ac divinæ mercedis accipiat. Cætera, quæ observare cultor Dei debet, facilia sunt, illis virtutibus comprehensis; ut non mentiatur unquam, decipiendi, aut nocendi causâ. Est enim nefas, eum, qui veritati studeat, in aliqua re esse fallacem; atque ab ipsa, quam sequitur, veritate discedere. In hac justitiæ, virtutumque omnium via, nullus mendacior locus est. Itaque viator ille verus, ac justus non dicet illud Lucilianum:

Homini amico, ac familiari, non est mentiri meum.

Sed etiam inimico, atque ignoto existimabit non esse mentiri suum, nec aliquando committet, ut lingua interpretis animi à sensu, & cogitatione discordet. Pecuniæ, si quam crediderit, non accipiat usuram, ut & beneficium sit incolume, quod succurrat necessitati; & abstineat se, prorsus alieno. In hoc enim genere officii debet suo esse contentus, quem oporteat aliàs ne proprio quidem parcere, ut bonum faciat; plus autem accipere, quàm dederit, injustum est. Quod qui facit, insidiatur quodammodo, ut ex alterius necessitate prædetur. At justus nunquam prætermittet, quò minùs aliquid misericorditer faciat; nec inquinabit se hujusmodi quæstu; sed efficiet, ut sine ullo suo damno, id ipsum, quod commodet, inter bona opera numeretur. Munus non accipiat à paupere; ut, siquid ipse præstiterit, eo bonum sit, quo fuerit gratuitum.

tum. Malè dicenti benè dicto respondeat, nunquàm ipse malè dicat; nec verbum malum procedat ex ore hominis, qui colit verbum bonum. Quin etiam caveat diligenter, nequando inimicum suà culpà faciat; &, si quis extiterit tam protervus, qui bono, & justo faciat injuriam; clementer, ac moderatè ferat; & ultionem non sibi assumat, sed judicio Dei servet. Innocentiam semper, & ubique custodiat. Quod præceptum non ad hoc tantum valet, ut ipse injuriam non inferat; sed, ut illatam sibi, non vindicet. Sedet enim maximus, & æquissimus judex, speculator, ac testis omnium. Hunc homini præferat; hunc malit de causa sua pronuntiare; cujus sententiam nemo effugere potest, nec defensione cujusquàm, nec gratia. Ita fit, ut homo justus contemptui sit omnibus, &, quia putabitur, semetipsum defendere non posse, habebitur pro segni, & inertis. Qui autem fuerit ultus inimicum; hic fortis, hic strenuus judicatur; hunc colunt, hunc omnes verentur. Bonus verò ille, tamen si prodesse omnibus, vel pluribus possit; illum tamen suspiciunt, qui nocere, quàm qui prodesse possit. Sed justum pravitas hominum depravare non poterit, quò minus Deo studeat obtemperare; malintque contemni, dummodò semper boni fungatur officio, mali nunquàm. Cicero in iisdem illis officialibus libris: At verò si quis voluerit, inquit, animi sui complicatam notionem evolvere, jam se ipse doceat, eum virum bonum esse, qui prosit, quibus possit, noceat nemini, nisi laceffit injurià. O quàm simplicem, veramque sententiam duorum verborum adjectione corrumpit. Quid enim opus fuerat, adjungere, nisi laceffit injurià? ut vitium bono viro, quasi caudam turpissimam, apponeret; patientiæque, quæ omnium virtutum maxima est, faceret

G 3

exper-

expertem? Nociturum esse dixit bonum virum, si fuerit laceffitus; jam ex hoc ipso boni viri nomen amittat, necesse est, si nocebit. Non minus enim mali est, referre injuriam, quàm inferre. Nam unde certamina inter homines, unde pugnae contentionesque nascuntur; nisi quòd improbitati opposita impatientia, magnas saepe concitat tempestates? Quòd si sapientiam, quàm virtute nihil verius, nihil homine dignius inveniri potest, improbitati opposueris; extinguetur protinus; tanquàm si igni aquam superfuderis. Sin autem provocatrix illa improbitas impatientiam sibi comparem nata est; tanquàm perfusa oleo, tantum excitabit incendium, ut id non flumen aliquod, sed effusio cruoris extinguat. Magna itaque patientiae ratio est; quam sapiens homo ademit bono viro. Ut enim nihil malorum fiat, hæc sola efficit. Quæ si detur omnibus; nullum scelus, nulla fraus in rebus humanis erit. Quid ergò bono viro potest esse tam calamitosum, tamque contrarium, quàm iræ frena permittere; quæ illum non modo boni, sed etiam hominis appellatione dispoliet? Siquidem nocere alteri, ut ipse verissimè ait, non est secundum hominis naturam. Nam & pecudes, si laceffas, aut calce, aut cornu repugnant: & serpentes, ac feræ, nisi persequaris, ut occidas; negotium non exhibent; & (ut ad hominum exempla redeamus) imperiti quoque, & insipientes, si quando accipiunt injuriam, cæco, & irrationabili furore ducuntur; & iis, qui sibi nocent, vicem retribuere conantur. In quo igitur sapiens, ac bonus vir à malis, & insipientibus differt; nisi quòd regere se, ac mitigare iram suam novit; quàm illi, quia virtute indigent, refrenare non possunt? Sed videlicet hæc illures fefellit, quia, cum de virtute quæreretur, in quacunq;

con-

contentione vinceret, putavit esse virtutis: nec videre ullo modo potuit, hominem dolori, & iræ succumbentem; & iis affectibus indulgentem, quibus debet potius reluctari; & ruentem quacunque improbitas provocârit; virtutis officium non tenere. Qui enim referre injuriam nititur; eum ipsum, à quo læsus est, gestit imitari. Ita qui malum imitatur, bonus esse nullo pacto potest. Duobus igitur verbis duas virtutes maximas bono, & sapienti viro, innocentiam patientiamque detraxit. Sed quia ipse caninam illam facundiam (sicut Sallustius ab Appio dictum refert) exercuit; voluit quoque hominem canino modo vivere, ut remordeat laceffit. Quæ retributio contumeliæ quàm perniciofa sit, & quas edere soleat strages; unde opportunius petetur exemplum, quàm ex ipsius doctoris tristissimo casu; qui, dum his Philosophorum præceptis obtemperare gestit, ipse se perdidit? Quod si laceffit injuriâ patientiam tenuisset; si dissimulare, si ferre contumeliam boni viri esse didicisset; nec illas nobiles orationes alieno titulo inscriptas, impatientiâ & levitate, & insaniâ profudisset: nunquàm capite suo rostra, in quibus ante floruerat, cruentasset: nec rempublicam funditus proscriptio illa delēset. Sapientis ergò, ac boni viri non est, velle certare; ac se periculo committere, quoniam & vincere non est in nostra potestate; & est anceps omne certamen: sed est sapientis, atque optimi viri, non adversarium velle tollere; quod fieri sine scelere, ac periculo non potest; sed certamen ipsum; quod fieri & utiliter, & justè potest. Summa igitur virtus habenda patientia est. quâ ut non careret homo justus, voluit illum Deus (ut supra dictum est) pro inerte contemni. Nisi enim contumeliis fuerit affectus; quantum habeat fortitudinis in seipso

seipso cohibendo, ignorabitur. Si autem, laceſſitus injuriâ, lædentem perſequi cœperit; victus eſt. Si verò mortuum illum ratione compreſſerit; hic planè imperat ſibi; & hic regere ſe poteſt. Quæ ſuſtentatio ſui, rectè patientia nominatur, quæ una virtus omnibus eſt oppoſita vitiis, & affectibus. Hæc perturbatum ac fluctuantem animum ad tranquillitatem ſuam revocat; hæc mitigat; hæc hominem ſibi reddit. Ergò quoniam naturæ repugnare impoſſibile eſt, & utile, ut non commoveamur omnino; priùs tamen, quàm commotio illa proſiliat ad nocendum, quod fieri poteſt, maturiùs ſopiat. Præcepit Deus, non occidere ſolem ſuper iram noſtram; ne furoris noſtri teſtis abſcedat. Denique M. Tullius contra ſuum præceptum, de quo paulò ante dixi, oblivionem injuriarum in magnis laudibus poſuit. Spero, inquit, Cæſar, qui obliſci nihil ſoles, niſi injurias. Quod ſi hoc ille faciebat, homo non à cœleſti tantùm, ſed à publica quoque, civilique juſtitia remotiſſimus: quantò magis id nos facere debemus, qui immortalitatis velamine Candidati ſumus?

CAP. XIX.

Stoicis, cum affectus ex homine, tanquàm morbos conantur evellere, Peripatetici ſe opponunt; eosque non modò retinent, ſed etiam defendunt; nihilque in homine eſſe dicunt, quod non magna ratione, ac providentiâ ſit innatum. Rectè id quidem, ſi ſingularum rerum veros terminos ſcirent. Itaque hanc ipſam iram, cotem dicunt eſſe virtutis, tanquam nemo poſſit adverſus hoſtes fortiter dimicare, niſi fuerit ira concitatus. Quò planè oſtendunt, nec, quid ſit virtus, ſcire ſe; nec, cur homini tribuerit iram Deus. Quæ ſi nobis ideò data eſt, ut eâ utamur ad occidendos homines; quid immanius homine; quid ſimilius

similius feris belluis existimandum est, quàm id animal, quod ad communionem, & innocentiam Deus fecit? Tres sunt igitur affectus, qui homines in omnia facinora præcipites agunt; ira, cupiditas, libido. Propterea Poëta tres furias esse dixerunt, quæ mentes hominum exagitant; ira ultionem desiderat; cupiditas opes; libido voluptates. Sed his omnibus Deus certos limites statuit; quos si transcenderint, majoresque esse cœperint; necesse est, naturam suam depravent, & in morbos, ac vitia vertantur. Qui autem sint isti limites; non est magni laboris ostendere. Cupiditas ad ea comparanda nobis data est, quæ sunt ad vitam necessaria; libido ad sobolem propagandam; iræ affectus ad coercenda peccata eorum, qui sunt in nostra potestate, ut ætiori disciplinâ minor ætas ad probitatem, justitiamque formetur; quæ, nisi metu cohibeatur, licentia pariet audaciam; quæ ad omne flagitium, & facinus evadet. Itaque ut ira uti, adversum minores, & justum est, & necessarium; sic & adversum pares, & perniciosum est, & impium. Impium, quod violatur humanitas; perniciosum, quod, illis repugnantibus, aut perdere necesse est, aut perire. Hanc autem, quam dixi, esse rationem, cur homini sit iræ affectus datus; ex ipsius Dei præceptis intelligi potest; qui jubet, uti maledictis, & lædentibus non irascamur; manûs autem nostras supra minores semper habeamus; hoc est, ut peccantes eos assiduis verberibus corrigamus; ne amore inutili, & indulgentiâ nimia educeantur ad malum, & ad vitia nutrantur. Sed rerum imperiti, & rationis ignari, eos affectus, qui sunt homini ad usus bonos dati, exterminaverunt; & latius, quàm ratio postulat, evagantur. Inde injustè, atque impiè vivitur. Utuntur irâ, contra pares: hinc dissidia, hinc expulsionès, hinc bella contra justitiam nata sunt. Utuntur cupiditate, ad congregandas opes: hinc fraudes, hinc latrocinia, hinc omnia scelerum genera orta sunt. Utuntur libidine ad capiendas tantum voluptates: hinc stupra, hinc adulteria, hinc corruptelæ omnes extiterunt. Quicumque igitur illos affectus intra fines suos redegerit; quod, ignorantes Deum, facere non possunt; hic patiens, hic fortis, hic justus est.

CAP. XX.

Restat, ut contra quinque sensuum voluptates dicam breviter.

H

nam

nam & ipsius libri mensura jam modum flagitat: quæ omnes, quoniam vitiosæ, ac mortiferæ sunt; virtute superari, atque opprimi debent, vel (quod paulò antè dicebam de affectibus,) ad rationem suam revocari. Cæteræ animantes, præter unam voluptatem, quæ ad generandum pertinet, nullam sentiunt. Uruntur ergo sensibus, ad naturæ suæ necessitatem: vident, ut appetant ea, quibus opus est ad vitam tuendam: audiunt invicem, seque dignoscunt, ut possint congregari. Quæ utilia sunt ad victum; aut ex odore inveniunt, aut ex sapore percipiunt; inutilia respuunt, aut recusant. Edendi ac bibendi officium ventris plenitudine metiuntur. Homini verò solertissimi artificis providentia dedit voluptatem infinitam, & in vitium cadentem; qui proposuit ei virtutem, quæ cum voluptate semper, tanquàm cum domestico hoste pugnaret. Cicero in Catone majore: Stupra verò, inquit, & adulteria, & omne flagitium nullis excitari aliis illecebris, nisi voluptatis. Cùmque homini sive natura, sive quis Deus, nihil mente præstabilius dedisset; huic divino muneri, ac dono nihil tam inimicum, quam voluptatem. Nec enim libidine dominante, temperantiæ locum esse; neque in voluptatis regno virtutem posse consistere; sed è contrario Deus iccirco virtutem dedit, ut expugnaret, ac vinceret voluptatem; eamque egredientem fines sibi datos, intra præscriptum coerceret; ne hominem suavitatibus delinitum, atque captum, ditioni suæ subjiceret, ac sempiternâ morte multaret. Voluptas oculorum varia, & multiplex est; quæ capitur ex aspectu rerum, quæ sunt in usu hominum, vel natura, vel opere delectabiles. Hanc Philosophi rectissimè sustulerunt. Ajunt enim multò esse præclarius, & homine dignius, cælum potius, quàm cælata intueri; & hoc pulcherrimum opus, intermicantibus astrorum luminibus, tanquàm floribus adornatum, quàm picta, & ficta, & gemmis distincta mirari. Sed cum disertè ad contemptum terrestrium nos exhortati sunt, & ad cæli spectaculum excitaverunt; tamen spectacula hæc publica non contemnunt. Itaque his & delectantur, & libenter interfunt. Quæ, quoniam maxima sunt irritamenta vitiorum; & ad corrumpendos animos potentissimè valent; tollenda sunt nobis, quia non modò ad beatam vitam nihil conferunt, sed etiam nocent plurimùm. Nam qui hominem,

minem, quamvis ob merita damnatum, in conspectu suo jugulari pro voluptate computat; conscientiam suam polluit; tam scilicet, quàm si homicidii, quod sit occultè, spectator, & particeps fiat. Hos tamen ludos vocant, in quibus humanus sanguis effunditur. Adeò longè ab hominibus secessit humanitas; ut, cum animas hominum interficiant, ludere se opinentur, nocentiores iis omnibus, quorum sanguinem voluptati habent. Quæro nunc, an possint pii, & iusti homines esse, qui constitutos sub ictu mortis, ac misericordiam deprecantes, non tantum patiuntur occidi, sed efflagitant feruntque, ad mortem crudelia, & inhumana suffragia; nec vulneribus satiiati, nec cruore contenti: quin etiam percussos jacentesque repeti jubent, & cadavera ictibus dissipari; ne quis illos simulatâ morte deludat. Irascuntur etiam pugnantibus, nisi celeriter è duobus alter occisus est; & tanquam humanum sanguinem sitiant, oderunt moras. Alios illis compares dari possunt recentiores, ut quamprimum oculos suos satient. Hâc consuetudine imbuti, humanitatem perdiderunt. Itaque non parcunt etiam innocentibus; sed exercent in omnes, quod in malorum trucidatione didicerunt. Hujus igitur publici homicidii socios & participes esse, non convenit eos, qui justitiæ viam tenere nituntur. Non enim cum occidere Deus vetat, latrocinari nos tantum prohibet; quod ne per leges quidem publicas licet; sed ea quoque, ne fiant, monet, quæ apud homines pro licitis habentur. Ita neque militare iusto licebit, cujus militia est in ipsa justitia; neque verò accusare quenvquam crimine capitali: quia nihil distat, utrumne ferro, an verbo potius occisio ipsa prohibeatur. Itaque in hoc Dei præcepto nullam prorsus exceptionem fieri oportet, quin occidere hominem sit semper nefas; quem Deus sanctum animal esse voluit. Ergò ne illud quidem concedi aliquis existimet, ut recentes natos liceat oblidere; quæ vel maxima est impietas. Ad vitam enim Deus inspirat animas, non ad mortem. Verum homines, ne quod sit facinus, quo manus suas non polluant, rudibus adhuc, & simplicibus animis abnegant lucem, non à se datam. Exspectet verò aliquis, ut alieno sanguini partant, qui non parcunt suo. Sed hi sine ullo controversia scelerati, & injusti. Quid illi, quos falsa pietas cogit exponere? Non possunt

H 2

inno

innocentes existimari, qui viscera sua in prædam canibus objiciunt; & quantum in ipsis est, crudelius necant, quam si strangulassent. Quis dubitet, quin impius sit, qui alienæ misericordiæ locum non tribuit? qui, etiamsi contingat ei, quod voluit, ut alatur, addixit, certè sanguinem suum vel ad servitutem, vel ad lupanar. Quæ autem possint, vel soleant accidere in utroque sexu, vel per errorem, quis non intelligit? quis ignorat? Quod vel unius Oedipodis declarat exemplum, duplici scelere confusum. Tàm igitur nefarium est, exponere, quam necare. At enim parricidæ facultatum angustias conquæverunt; nec se pluribus liberis educandis sufficere posse prætendunt; quasi verò aut facultates sint possidentium; aut non quotidiè Deus ex divitibus pauperes, & ex pauperibus divites faciat. Quare si quis liberos ob pauperiem non poterit educare; satius est, ut se ab uxoris congressione contineat, quam sceleratis manibus Dei opera corrumpat. Ergò si homicidium facere nullo modo licet; nec interesse omninò conceditur, ne conscientiam perfundat ullus cruor. Siquidem populo sanguis ille præstatur. In scenis quoque, nescio an sit, corruptela vitiosior. Nam & comicæ fabulæ de stupris virginum loquuntur, aut amoribus meretricum; & quò magis sunt eloquentes, qui flagitia illa finxerunt, eò magis sententiarum elegantia persuadent; & facilius inharerent audientium memoriæ versus numerosi, & ornati. Item tragicæ historiæ subjiçunt oculis parricidia, & incesta Regum malorum, & cothurnata scelera demonstrant. Histrionum quoque impudicissimi motus, quid aliud, nisi libidines docent, & instigant? quorum enervata corpora, & in muliebrem incesum habitumque mollita, impudicas fæminas inhonestis gestibus mentiuntur. Quid de mimis loquar, corruptelarum præferentibus disciplinam? qui docent adulteria, dum fingunt, & simulatis erudiunt ad vera? Quid juvenes, aut virgines faciant, cum hæc & fieri sine pudore, & spectari libenter ab omnibus cernunt? Admonentur utique, quid facere possint, & inflammantur libidine, quæ aspectu maximè concitatur; ac se quisque pro sexu in illis imaginibus præfigurat; probantque illa, dum rident; & adhærentibus vitiis, corruptiores ad cubacula revertuntur: nec pueri modò, quos præmaturis vitiis imbui non oportet;

tet; sed etiam senes, quos peccare jam non decet. Circensium quoque ludorum ratio quid aliud habet, nisi levitatem, vanitatem, infamiam? Tanto namque impetu concitantur animi in furorem, quanto illic impetu curritur: ut jam plus spectaculi exhibeant, qui spectandi gratiam veniunt, cum exclamare, & efferri, & exilire cœperint. Vitanda ergo spectacula omnia; non solum, ne quid vitiorum pectoribus insideat, quæ sedata, & pacifica esse debent; sed ne cujus nos voluptatis consuetudo delinuat: & à Deo, atque à bonis operibus avertat. Nam ludorum celebrationes, deorum festa sunt: siquidem ob natales eorum, vel templorum novorum dedicationes sunt constituti. Et primitus quidem venerationes, quæ vocantur munera, Saturno attributæ sunt; ludi autem scenici Libero; Circenses Neptuno. Paulatim vero & cæteris diis idem honos tribui cœpit; singuliq; ludi numinibus eorum consecrati sunt; sicut Sisinius Capito in libris spectaculorum docet. Si quis igitur spectaculis interest, ad quæ religionis gratiam convenitur; discessit à Dei cultu, & ad deos se contulit; quorum natales, & festa celebravit.

CAP. XXI.

Aurium voluptas ex vocum, & cantuum suavitate percipitur; quæ scilicet tam vitiosa est, quam oblectatio illa, de qua diximus, oculorum. Quis enim non luxuriosum, ac nequam putet eum, qui scenicas artes domi habeat? Atqui nihil refert, utrumne luxuriam solus domi, an cum populo exerceas in theatro. Sed jam de spectaculis dictum est. restat unum, quod est nobis expugnandum; ne capiamur iis, quæ ad sensum intimum penetrant. Nam illa omnia, quæ verbis carent, id est æris, & nervorum suaves soni, possunt facile contemni; quia non adhaerent, nec scribi possunt. Carmen autem compositum, & oratio cum suavitate decipiens, capit mentes, & quò voluerit, impellit. Inde homines literati cum ad Dei religionem accesserint, ab aliquo imperito doctore fundati, minus credunt. Assueti enim dulcibus, & politis sive orationibus, sive carminibus, divinarum literarum simplicem communemque sermonem pro sordido aspernantur. Id enim quarunt, quod sensum demulceat. Persuadet autem, quicquid suave est; & animo pe-

nitus, dum delectat, insidet. Num igitur Deus & mentis, & vocis, & linguae artifex disertè loqui non potest? Imò verò summā providentiā carere fūco voluit ea, quæ divina sunt; ut omnes intelligerent, quæ ipse omnibus loquebatur. Ergò qui veritati studet, qui non vult se ipse decipere, abjiciat inimicas, ac noxias voluptates; quæ animam sibi vinciant, ut corpus cibi dulces: præferantur, vera falsis, æterna brevibus, utilia jucundis. Nihil aspectu gratum, sit, nisi quod piè, quod justè fieri videas; nihil auditu suave, nisi quod alit animam, melioremque te reddit. Maximeque hic sensus non est ad vitium detorquendus; qui nobis ideò datus est, ut doctrinam Dei percipere possemus: Itaque si voluptas est, audire cantūs & carmina; Dei laudes canere & audire, jucundum sit. Hæc est voluptas vera, quæ comes, & socia virtutis est. Hæc est non caduca, & brevis, ut illæ, quas appetunt, qui corpori, ut pecudes, serviunt; sed perpetua, & sine ulla intermissione delectans. Cujus terminos si quis excesserit, nihilque aliud ex voluptate petierit, nisi ipsam voluptatem; hic mortem meditatur; quia, sicut vita perpetua in virtute est, ita mors in voluptate. Qui enim temporalia maluerit, carebit æternis; qui terrena prætulit, cœlestia non habebit.

CAP. XXII.

Ad voluptates autem saporis, & odoris, qui duo sensus ad solum corpus pertinent, nihil est, quod à nobis disputetur; nisi forte quis exigit, ut dicamus, turpe esse Sapienti, ac bono, si ventri, & gulæ serviat; si unguentis oblitus, ac floribus coronatus incedat; quod qui facit, utique insipiens, ineptus, & nihili est, & quem ne odor quidem virtutis attigerit. Fortasse quispiam dixerit: cur ergò illa facta sunt, nisi ut iis fruamur? At enim jam sæpè dictum est, virtutem nullam fuisse futuram, nisi haberet, quæ opprimeret. Itaque fecit omnia Deus ad instruendum certamen rerum duarum. Ergò illecebræ istæ voluptatum, arma sunt illius, cujus opus unum est, expugnare virtutem, justitiamque ab omnibus excludere. His blandimentis, & suavitatibus titillat animas. Scit enim, quia mortis est fabricatrix voluptas. Nam sicut Deus hominem ad vitam, non nisi per virtutem, ac laborem vocat; ita ille ad mortem per delicias, ac voluptates. Et sicut ad verum bonum per fallacia mala, sic

DE VERO DEI CULTU.

63

sic ad verum malum, per fallacia bona pervenitur. Cavenda sunt igitur oblectamenta ista, tanquam laquei, & plagæ; ne sva vitium mollicie capti, sub ditionem mortis, cum ipso corpore redigamur, cui nos mancipavimus.

CAP. XXIII.

Venio nunc ad eam, quæ percipitur ex tactu, voluptatem: qui sensus est quidem totius corporis. Sed ego non de ornamentis, aut vestibus, sed de sola libidine dicendum mihi puto; quæ maximè coercenda est, quia maximè nocet. Cum cogitasset Deus duorum sexuum rationem; attribuit iis, ut se invicem appeterent, & conjunctione gauderent. Itaque ardentissimam cupiditatem eunctorum animantium corporibus admiscuit, ut in hos affectus avidissimè ruerent; eaque ratione propagari, & multiplicari generare possent. Quæ cupiditas, & appetentia, in homine vehementior, & acrior invenitur; vel quia hominum multitudinem voluit esse majorem, vel quoniam virtutem soli homini dedit; ut esset laus, & gloria in coercendis voluptatibus, & abstinencia sui. Scit ergo adversarius ille noster, quanta sit vis hujus cupiditatis, quam quidam necessitatem dicere maluerunt, eamque à recto, & bono ad malum, & prævum transfert. Illicita enim desideria immittit; ut aliena contaminent, quibus habere propria, sine delicto licet. Objicitque oculis irritabiles formas, suggeritque fomenta; & vitiis pabulum subministrat: tum intimis visceribus stimulos omnes conturbat, & commovet, & naturalem illum incitat, atque inflamat ardorem; donec irretitum hominem, implicatumque decipiat. Ac ne quis esset, qui pœnarum metu abstinere alieno, lupanaria quoque constituit; & pudorem infeliciū mulierum publicavit, ut ludibrio haberet tam eos, qui faciunt, quam quas pati, necesse est. His obscœnitatibus animas ad sanctitatem genitas, velut in cœni gurgite demersit, pudorem extinxit, pudicitiam flagitavit. Idem etiam mares maribus admiscuit; & nefandos coitus contra naturam, contraque justitiam Dei machinatus est: si imbuit homines, & armavit ad nefas omne. Quid enim potest esse sanctum iis, qui ætatem imbecillam, & præsidio indigentem, libidini suæ depopulandam, faciendamque substraverint? Non potest hæc res pro magnitudine

sceler-

sceleris enarrari. Nihil amplius istos appellare possum, quàm impios, & parricidas, quibus non sufficit sexus à Deo datus, nisi & suum profanè, ac petulanter illudant. Hæc tamen apud illos levia, & quasi honesta sunt. Quid dicam de iis, qui abominandam non libidinem, sed insaniam potius exercent? Piget dicere; sed quid his fore credamus, quos non piget facere? & tamen dicendum est, quia fit. De istis loquor, quorum teterrima libido, & execrabilis furor ne capiti quidem parcat. Quibus hoc verbis, aut quâ indignatione tantum nefas prosequar? vincit officium linguæ, sceleris magnitudo. Cum igitur libido hæc edat opera, & hæc facinora designet; armandi adversus eam virtute maximâ sumus. Quisquis affectûs illos frenare non potest, cohibeat eos intra præscriptum legitimi toris; ut & illud, quod avidè expetit, assequatur; & tamen in peccatum non incidat. Nam quid sibi homines perdituri volunt? Nempe honesta opera voluptas sequitur: si ipsam per se appetunt; iustâ & legitimâ frui licet. Quod si aliqua necessitas prohibebit; tunc verò maxima adhibenda virtus erit, ac cupiditati continentia reluctetur. Nec tantum alienis toris, quæ attingere non licet; verum etiam publicis vulgatisque corporibus abstinere, Deus præcepit; docetque nos, cum duo inter se corpora fuerint copulata, unum corpus efficere. Ita qui se cæno immerferit, cæno sit oblitus, necesse est: & corpus quidem citò ablui potest; mens autem contagione impudici corporis inquinata non potest; nisi & longo tempore, & multis bonis operibus, ab ea, quæ inhæserit, colluvione purgari. Oportet ergo sibi quemque præponere duorum sexuum conjunctionem generandi causâ datam esse viventibus, eamque legem his affectibus positam, ut successionem parent. Sicut autem dedit nobis oculos Deus, non ut spectemus, voluptatemque capiamus; sed ut videamus, propter eos actûs, qui pertinent ad vitæ necessitatem: ita genitalem corporis partem, quod nomen ipsum docet, nullâ aliâ causâ, nisi efficiendæ sobolis, accepimus. Huic divinæ legi summâ devotione parendum est. Sint omnes, qui se discipulos Dei profitebuntur, ita morati, & instituti, ut imperare sibi possint. Nam qui voluptatibus indulgent, qui libidini insequuntur, ii animam suam corpori mancipant, morteque condemnant;

quia

quia se corpori addixerunt, in quo habet mors potestatem. Unusquisque igitur, quantum potest, formet se ad verecundiam, pudorem colat, castitatem conscientia, & mente tueatur: nec tantum legibus publicis pareat; sed sit supra omnes leges, qui legem Dei sequitur. Quibus bonis si assueverit, jam pudebit eum in deteriora descendere: modò placeant recta, & honesta; quæ melioribus jucundiora sunt, quàm prava & inhonesta peioribus. Nondum omnia castitatis officia executus sum; quam non modò Deus intra privatos parietes, sed etiam præscripto lectuli terminat; ut, cum quis habeat uxorem, neque servam, neque liberam habere, insuper velit, sed matrimonio fidem servet. Non enim, sicut juris publici ratio est, sola mulier adultera est, quæ habet alium; maritus autem, etiam si plures habeat, à crimine adulterii solutus est. Sed divina lex ita duos in matrimonium, quod est in corpus unum, pari jure conjungit, ut adulter habeatur, quisque compagem corporis in diversa distraxerit. Nec ob aliam causam Deus, cum ceteras animantes, suscepto fœtu, maribus repugnare voluisset; solam omnium mulierem, patientem viri fecit; scilicet, ne fœminis repugnantibus, libido cogeret viros aliud appetere; eoque factò, castitatis gloriam non tenerent. Sed neque mulier virtutem pudicitia caperet, si peccare non posset. Nam quis mutum animal pudicum esse dixerit, quod, suscepto fœtu, mari repugnat? Quod ideo facit, quia necesse est, in dolorem, atque in periculum veniat, si admiserit. Nulla igitur laus est, non facere, quod facere non possis. Ideò autem pudicitia in homine laudatur; quia non naturalis est, sed voluntaria. Servanda igitur fides ab utroque alteri est; imò exemplo continentia, docenda uxor, ut se castè gerat. Iniquum est enim, ut id exigas, quod præstare ipse non possis. Quæ iniquitas effecit profectò, ut essent adulteria, fœminis ægrè ferentibus, præstare se fidem non exhibentibus mutuam caritatem. Denique nulla est tam perditæ pudoris adultera, quæ non hanc causam vitii suis prætendat; injuriam se peccando non facere, sed referre. Quod optimè Quintil. expressit: Homo, inquit, neque alieni matrimonii abstinent, neque sui custos; quæ in-

ter se naturâ connexa sunt. Nam neque maritus, circa corrup-
 pendas aliorum conjuges occupatus, potest vacare domesticâ san-
 ctitati; & uxor, cum in tale incidit matrimonium, exemplo ipso
 incitata, aut imitari se putat, aut vindicare. Cavendum igitur, ne
 occasionem vitiis nostrâ intemperantiâ demus; sed assuescant,
 invicem mores duorum; & jugum paribus animis ferant. Nos
 ipsos in altero cogitemus. Nam ferè in hoc justitiæ summa con-
 sistit; ut non facias alteri, quicquid ipse ab altero pati nolis. Hæc
 sunt, quæ ad continentiam præcipiuntur à Deo. Sed tamen ne
 quis divina præcepta circumscribere se putet posse; addantur illa,
 ut omnis calumnia, & occasio fraudis removeatur; adulterum,
 esse, qui à marito dimissam duxerit; & eum, qui præter crimen ad-
 ulterii uxorem dimiserit, ut alteram ducat: dissociari enim cor-
 pus, & distrahi Deus noluit. Præterea non tantum adulterium
 esse vitandum, sed etiam cogitationem; ne quis aspiciat alienam,
 & animo concupiscat: adulteram enim fieri mentem, si vel imagi-
 nem voluptatis sibi ipsa depinxerit. Mens est enim profectò, quæ
 peccat; quæ immoderatæ libidinis fructum cogitatione comple-
 ctitur: in hæc crimen est, in hæc omne delictum. Nam etsi cor-
 pus nullâ sit labe maculatum; non constat tamen pudicitia ratio,
 si animus incestus est; nec illibata castitas videri potest, ubi con-
 scientiam cupiditas inquinavit. Nec verò aliquis existimet, diffi-
 cile esse, frenos imponere voluptati, eamque vagam & errantem,
 castitatis pudicitiaque limitibus includere; cum propositum sit,
 hominibus, eam vincere; ac plurimi beatam, atque incorruptam
 corporis integritatem retinuerint; multiqve sint, qui hoc cælesti
 genere vitæ felicissimè perfruantur. Quod quidem Deus non
 ita fieri præcepit, tanquam adstringat; quia generari homines oportet;
 sed tanquam finat. Scit enim, quantam his affectibus impos-
 fuerit necessitatem. Si quis, hoc, inquit, facere potuerit, habebit
 eximiam, incomparabilemque mercedem. Quod continentia ge-
 nus quasi fastigium est, omniumque consummatio virtutum. Ad
 quam si quis eniti, atque eluctari potuerit; hunc servum dominus,
 hunc discipulum magister agnoscet; hic terram triumphabit;
 hic

hic erit confimilis Deo, qui virtutem Dei cepit. Hæc quidem difficilia videntur; sed de eo loquimur, cui, calcatis omnibus terrenis, iter in cælum paratur. Nam quia virtus in Dei agnitione consistit, omnia gravia sunt, dum ignores; ubi cognoveris, facilia: per ipsas difficultates nobis exeundum est, qui ad summum bonum tendimus.

CAP. XXIV.

Nec tamen deficiat aliquis, aut de se ipse desperet; si aut cupiditate victus, aut libidine impulsus, aut errore deceptus, aut vi coactus, ad iniustitiæ viam lapsus est. Potest enim reduci, ac liberari; si eum pœniteat actorum; & ad meliora conversus, satisfaciatur Deo: quod fieri posse, Cicero non putavit; cuius hæc in Academico tertio verba sunt: Quod si liceret, ut iis, qui in itinere deerravissent, sic vitam deviam secutos corrigere errorem pœnitendo; felicior esset emendatio temeritatis. Licet planè. nam si liberos nostros, cum delictorum suorum cernimus pœnitere, correctos esse arbitramur; & abdicatos abjectosque rursus tamen suscipimus, fovemus, amplectimur: cur desperemus, clementiam Dei patris pœnitendo posse placari? Ergo idem Dominus, ac parens indulgentissimus, remissurum se pœnitentibus peccata promittit, & obliteraturum omnes iniquitates ejus, qui iustitiam denudò cœperit operari. Sicut enim nihil prodest malè viventi ante actæ vitæ probitas; quia superveniens nequitia, iustitiæ opera delevit: ita nihil officiunt peccata vetera correcto, quia superveniens iustitia, labem vitæ prioris abolevit. Is enim, quem facti sui pœnitet, errorem suum pristinum intelligit: ideòque Græci melius, & significantius *μετάνοια* dicunt; quam nos possimus resipiscientiam dicere: resipiscit enim, ac mentem suam quasi ab infania recipit, quem errati piget, castigatque seipsum dementia, & confirmat animum suum ad rectius vivendum; tum illud ipsum maximè cavet, ne rursus in eosdem laqueos inducatur. Denique muta quoque animalia, cum fraude capiuntur, si aliquando se modò in fugam extricaverint, sunt postmodum cautiora; vitantque semper ea omnia, in quibus dolos insidiasque senserunt. Sic hominem

minem pœnitentia cautum ac diligentem faciat, ad evitanda peccata, in quæ semel fraude deciderit. Nemo enim potest esse tam prudens, tam circumspēctus, ut non aliquando labatur. Et iccirco Deus imbecillitatem nostram sciens, pro sua pietate aperuit homini portum salutis; ut huic necessitati, cui fragilitas nostra subiecta est, medicina pœnitentiæ subveniret. Ergo, quicumque aberravit, referat pedem, sequæ quamprimùm recipiat, ac reformet.

*Sed revocare gradum, superasq; evadere ad auras,
Hoc opus, hic labor est.*

Degustatis enim malè jucundis voluptatibus, vix divelli ab his possunt: facilius recta sequerentur, si earum suavitates non attigissent. Sed si eripiant se malæ servituti, condonabitur his omnis error, si errorem suum vitâ meliøre correxerint. Nec lucrari se quisquam putet, si delicti conscius non habebit: scit enim ille omnia, in cuius conspectu vivimus: nec si universos homines celare possumus, Deum possumus; cui nihil absconditum, nihil potest esse secretum: quod exhortationibus suis Seneca mirabili sententiâ terminavit. Magnum, inquit, nescio quid, majusque, quàm cogitari potest, Numen est; cui vivendo operam damus. Huic nos approbemus. Nam nihil prodest inclusa conscientia; patemur Deo. Quid veriùs dici potest ab eo, qui Deum nosset, quàm dictum est ab homine veræ religionis ignaro? nam & majestatem Dei expressit, majorem esse dicendo, quàm ut eam cogitatio mentis humanæ capere posset; & ipsum veritatis attigit fontem, sentiendo, vitam hominum supervacuam non esse, ut Epicurei volunt; sed Deo ab his operam vivendo dari; siquidem justè ac piè vixerint. Potuit esse verus Dei cultor, si quis illi monstrasset: ac contempsisset profectò Zenonem, & magistrum suum Socionem, si veræ sapientiæ ducem nactus esset. Huic nos, inquit, approbemus. Cœlestis prorsus oratio, nisi antecederet ignorantia confessio; nihil prodest inclusam habere conscientiam; patemur Deo: nullus ergo mendacio, nullus dissimulationi locus est: quia parietibus oculi hominum submoventur. Dei autem divinitas nec visceri-

feribus submoveri potest, quò minus totum hominem perspiciat, & nôrit. Idem in ejusdem operis primo: Quid agis, inquit? quid machinaris? quid abscondis? Custos te tuus sequitur: alium tibi peregrinatio subdaxit, alium mors, alium valetudo: hæret hic, quo carere nunquam potes. Quid locum abditum legis, arbitros removes? Putas tibi contigisse, ut oculos omnium effugias demens? Quid tibi prodest non habenti scientiam? Non minus mirabiliter de conscientia, & Deo Tullius. Meminerit, inquit, Deum se habere testem; id est (ut ego arbitror) mentem suam; quâ nihil homini dedit Deus ipse divinius. Item cum de bono, & justo viro loqueretur. Itaque talis vir, inquit, non modò facere, sed ne cogitare quidem quicquam audebit, quod non audeat prædicare. Purgemus igitur conscientiam, quæ oculis Dei pervia est; & ut ait idem, semper ita vivamus, ut rationem reddendam nobis arbitremur; putemusque nos momentis omnibus non in aliquo (ut ille dixit) orbis terræ theatro ab hominibus, sed desuper spectari ab eo, qui & iudex, & testis idem futurus est; cui rationem vitæ reposcenti, actus suos inficiari non licebit. Ergò satius est, aut effugere conscientiam, aut nos ipsos ultrò aperire animum, & perniciem, rescissis vulneribus, effundere; quibus nemo alius mederi potest, nisi solus ille, qui gressum claudis, visum cæcis reddidit; maculata membra purgavit; mortuos excitavit. Ille ardorem cupiditatis extinguet; extirpabit libidines; invidiam distrahet; iram mitigabit. Ille reddet veram & perpetuam sanitatem. Appetenda est hæc omnibus medicina; quoniam majori periculo vexatur anima, quam corpus; & quamprimum latentibus morbis adhibenda curatio est. Neque enim, si utatur aliquis oculorum acie clarâ, membris omnibus integris, firmissimâ totius corporis valetudine; tamen cum dixerim sanum, si efferatur irâ; superbîa tumidus infletur; libidini serviat; cupiditatibus inardescat: sed eum potius, qui ad alienam felicitatem non attollat oculos;

opes non admiretur; alienam mulierem sanctè videat; nihil omninò appetat, nihil concupiscat alienum; non inuideat, ulli; non fastidiat quēquam; sit humilis, misericors, beneficus, mitis, humanus; pax in animo ejus perpetua versetur: ille homo sanus, ille justus, ille perfectus est. Quisquis igitur his omnibus præceptis cœlestibus obtemperaverit; hic cultor est veri Dei, cujus sacrificia sunt, mansuetudo animi, & vita innocens, & actus boni. Quæ omnia qui exhibet; toties sacrificat, quoties bonum aliquid, ac pium fecerit. Deus enim desiderat victimam neque muti animalis, neque, mortis, ac sanguinis, sed hominis & vitæ. Ad quod sacrificium neque verbenis opus est, neque fibris, neque cespitibus, quæ sunt utique vanissima; sed iis, quæ de intimo corde proferuntur. Itaque in aram Dei, quæ verè maxima est, & quæ in corde hominis collocata, coinquinari non potest sanguine; justitia imponitur, patientia, fides, innocentia, castitas, abstinentia. Hic est verissimus ritus; hæc illa lex Dei (ut à Cicerone dictum) præclara, & divina; semper quæ recta, & honesta jubet; vetat prava, & turpia; cui parentem, sanctissimæ, ac certissimæ legi, justè, ac legitimè necesse est vivere. Cujus legis pauca equidem capita posui; quòd sum pollicitus, ea me tantummodò esse dicturum, quæ summum fastigium virtuti & justitiæ imponerent. Si quis volet cætera omnia comprehendere; ex fonte ipso petat; unde ad hos rivus iste manavit.

CAP. XXV.

Nunc de sacrificio ipso pauca dicemus. Ebur, inquit Plato, non castum donum Deo. Quid ergo? Pieta scilicet & terra pretiosa? imò verò non castum donum Deo, quicquid furripi, quicquid corrumpi potest. Sed sicut hoc vidit, non oportere viventi offerre aliquid, quod sit ex mortuo corpore; cur illud non vidit, non debere incorporali corporale munus offerri? Quantò melius Seneca, & verius? Vultisne vos, inquit, Deum cogitare magnum, & placidum; & majestate

itate leni verendum amicum; & semper in proximo? Non immolationibus, & sanguine multo colendum; (quæ enim, ex trucidatione immerentium, voluptas est?) sed mente purâ, bono honestoque proposito. Non templa illi congestis in altitudinem saxi exstruenda sunt: in suo cuique consecrandus est pectore. Vestes igitur, gemmas, & cætera, quæ habentur in pretio; si quis putet Deo cara; is planè, quid sit Deus, nescit; cui putat voluptati esse eas res; quas etiam homo, si quis contempserit, jure laudabitur. Quid ergo castum, quid Deo dignum, nisi quod ipse in illa divina lege sua poposcit? Duo sunt, quæ offerri debeant, donum, & sacrificium; donum in perpetuum; sacrificium ad tempus. Verum apud istos, qui nullo modo rationem divinitatis intelligunt, donum est, quicquid auro argentoque fabricatur; item quicquid purpurâ, & serico textitur. Sacrificium est victima, & quæcunque in ara cremantur. Sed utroque non utitur, Deus; quia & ipse incorruptus est; & illud totum corruptibile. Itaque Deo utrunque incorporale offerendum est, quo utitur. Donum est integritas animi; sacrificium, laus, & hymnus. Si enim Deus non videtur; ergo his rebus coli debet, quæ non videntur. Nulla igitur alia religio est vera, nisi quæ virtute ac justitiâ constat. Quomodo autem Deus justitiâ hominis utatur, intellectu facile est. Si enim justus fuerit homo, acceptâ immortalitate, in æternum Deo serviet. Homines autem, non nisi ad justitiam nasci, cum Philosophi veteres, tum etiam Cic. suspicatur. Differens enim de legibus: Sed omnium, inquit, quæ in hominum doctorum disputatione versantur, nihil est profectò præstabilius, quàm planè intelligi nos ad justitiam esse natos. Id ergo solum Deo exhibere, atque offerre debemus; ad quod capiendum nos ipse generavit. Hoc autem duplex sacrificii genus, quàm sit verissimum, Trismegistus Hermes idoneus testis est; qui nobiscum, id est, cum Prophetis, quos sequimur, tam verbis quàm re congruit; sicque de
justi-

72 LACTANTI LIB. DE VERO DEI CULTU.

justitia locutus est: Hoc verbum, ô fili, adora, & cole! Cultus autem Dei unus est, malum non esse. Item in illo sermone perfecto: Cum exaudisset Asclepium quæ à filio suo, utrum placeret patri ejus, offerri thus, & alios odores ad sacrificium Dei? exclamavit: Benè, benè ominare, ô Asclepi! Est enim maxima impietas, tale quid de uno illo, ac singulari bono in animum inducere. Hæc & his similia huic non conveniunt. Omnium enim, quæcunque sunt, plenus est, & omnium minimè indigens. Nos verò gratias agentes, adoremus. Hujus sacrificium, sola benedictio, rectum est. Verbo ergo sacrificari oportet Deo; siquidem Deus Verbum est; ut ipse confessus est. Summus igitur colendi Dei ritus est, ex ore justî hominis ad Deum directâ laudatio: quæ tamen ipsa, ut Deo sit accepta, humilitate, & timore, & devotione, maxima opus est; ne quis fortè integritatis, & innocentie fiduciam gerens, tumoris & arrogantie crimen incurrat; eoque facto, gratiam virtutis amittat: sed ut sit Deo carus, omnique maculâ careat; misericordiam Dei semper imploret; nihilque aliud precetur, nisi peccatis suis veniam, licet nulla sint. Si quid aliud desideraverit; non est opus dicto, scienti, quid velimus. Si quid ei boni evenierit, gratias agat; si quid mali, satisfaciat, & illud sibi ob peccata sua venisse fateatur; & nihilominus etiam in malis gratias agat, & in bonis satisfaciat: ut idem sit semper & stabilis, & immutabilis, & inconcussus. Nec tantum hoc in templo putet sibi esse faciendum, sed & domi, & in ipso etiam cubili suo. Secum denique habeat Deum, semper in corde suo consecratum; quoniam ipse est Dei templum. Quod si Deo Patri, ac domino hæc assiduitate, hoc obsequio, hæc devotione, servierit; consummata, & perfecta justitia est; quam qui tenuerit, hic (ut ante testati sumus) Deo paruit; hic religioni, atque suo officio.

satisfecit.

SOLI DEO GLORIA!

SENE-

SENECÆ FLORES CHRISTIANI.

CAP. I.

De peregrinationum studio inutili.

Quid prodest mare trajicere, & Urbes mutare, ut ef-
fugias vitia, quibus urgeris? non alibi sis oportet,
sed alius. Quid ad rem pertinet, quos locus pere-
grinus mores habeat? tuos adferes: nec enim te
meliolem faciet, nec saniolem. Medicina ergo quaerenda
est, non regio. Fregit aliquis crus, aut extorsit articulum?
non vehiculum navemque conscendit, sed advocat Medi-
cum, ut fracta pars jungatur, ut luxata in locum repona-
tur. Quid ergo? animum tot locis fractum & extortum,
credis locorum mutatione posse sanari? Tamdiu ista urge-
bunt mala, quam diu malorum gestaveris causas. Te igitur
emenda, onera tibi detrahe, & emenda desideria!

CAP. II.

De amore solitudinis & silentii.

Nulla res nos majoribus malis implicat, quam quod ad ru-
morem componimur. Alienis perimus exemplis; sanabimur, si
modò separemur à cœtu. Quid tibi potissimum vitandum exi-
stimem, quaeris? Turbam; argumentum pessimi, turba est. Ego
certè confiteor imbecillitatem meam; nunquam mores, quos
extuli, refero; aliquid ex eo, quod composui, turbatur, aliquid
ex his, quæ fugavi, redit. Inimica est multorum conversa-
tio. Nemo non aliquod nobis vitium aut commendat, aut
imprimit, aut nescientibus allinit: utique, quò major est po-
pulus, cui commiscemur, hoc periculi plus est; ambitiosior
redeo, imò verò inhumanior; quia inter homines fui: neces-
se est, aut imiteris eos, aut oderis, utrumque autem devitan-
K dum

dum est; ne vel similis malis fias, quia multi sunt; neve inimicus multis, quia dissimiles sunt. Recede in te ipsum, quantum potes; nihil enim æquè proderit, quàm quiescere, & minimum cum aliis loqui, plurimum secum. Est quædam dulcedo sermonis, qui irrepit & blanditur, & non aliter, quàm ebrietas, aut amor, secretum prodit. Ab homine homini quotidianum periculum; adversus hoc te expedi! nullum enim malum frequentius, nullum pertinacius, nullum blandius. Tempestas minatur, antequàm surgat, crepant ædificia, antequàm corruant, prænunciat fumus incendium; subita est ex homine perniciēs, & eò diligentius tegitur, quò propius accedit. Summa ergo summarum est; solitarium te esse jubeo.

CAP. III.

De meditatione mortis.

Vivere in totâ vitâ discendum est; quòd magis mirandum est, in totâ vitâ discendum est mori. Tot maximi Viri, relictis omnibus impedimentis, cum divitiis, officiis, facultatibus renunciaissent, hoc unum in extremam usque ætatem egerunt; plures tamen ex his nondum se scire confessi, è vitâ abierunt. Magna res hæc est & diu discenda, cum hora illa adveniat inevitabilis, æquo animo abire. Vivere noluit, qui mori non vult: vita enim cum exceptione mortis data est; ad hanc itur: quàm ideò timere, dementis est; quia certa expectantur, dubia metuuntur; mors necessitatem æquam habet & invictam. Quis queri potest in eâ conditione se esse, in quâ nemo non est? Tu tamen mortem, ut nunquàm timeas, semper expecta. Clementissimus portus aliquando petendus est, nunquàm recusandus; in quem si quis intra primos annos delatus est, non magis queri debet, quàm qui citò navigavit; alium enim venti segnes ludunt ac detinent, & tranquillitatis lentissimo tædio lassant; alium pertinax flatus celerrimè perfert. Idem nobis eveni-

repu-

re puta, alios vita velocissimè abduxit, quò veniendum erat etiam cunctantibus; alios maceravit & coxit. Vis adversus hoc corpus liber esse? tanquàm migraturus habita. Proponetibi, quandoq; hoc contubernio carendum, fortior eris ad necessitatem exeundi: nullius rei meditatio tam necessaria est.

CAP. IV.

De utilitate adversitatis.

Quare multa bonis Viris mala eveniunt? Nihil accidere mali bono Viro potest, omnia adversa exercitationes putat; marcet sine adversario Virtus. Tunc apparet, quanta sit, quantumq; valeat, cum, quid possit, patientia ostendit. Non vides, quantò aliter patres, aliter matres indulgent? Illi exercitari jubent liberos ad studia obeunda maturè, feriatis quoque diebus non sinunt esse otiosos, & sudorem illis & interdum lacrymas excutunt. Paternum Deus habet adversus nos animum, & illos fortius amat & operibus, doloribus ac damnis exagitat, ut verum colligant robur. Nihil mihi videtur infelicius eo, cui nihil inquam evenit adversi. Quanto plus erit tormenti, plus erit gloriæ. Calamitas Virtutis occasio est. Hos itaque Deus, quos probat, quos amat, indurat, recognoscit, exercet; eos autem, quibus indulgere videtur, quibus parcere, molles, venturis malis servat. Quare Deus optimum quemque aut malà valetudine, aut luctu, aut incommodis afficit? Quare in castris quoque periculosa fortissimis imperantur? dux lectissimos mittit, qui nocturnis hostes aggrediantur insidiis, aut explorent iter, aut præsidium loco deiciant. Nemo eorum, qui exeunt, dicit: malè de me Imperator meruit, sed benè judicavit; idem dicant, quicumq; jubentur pati. Digni visi sumus Deo, in quibus experiretur, quantum humana natura posset pati. Quid mirum, si dure generosos spiritus Deus tentat? contemptum periculorum assiduitas dabit. Non est arbor solida, nec fortis, nisi in quam frequens ventus incurSAT; ipsa enim vexatione

constringitur, & radices certius figit. Sic sunt nautica corpora ferendo mari dura: Agricolis manus trita, ad excutienda tela militares lacerti valent. Non potest athleta magnos spiritus ad certamen adferre, qui nunquam fugillatus est. Ille, qui fudit sanguinem suum, cuius dentes crepuerunt sub pugno, ille, qui supplantatus adversarium toto tulit corpore, nec projecit animum projectus: qui quoties cecidit, fortior surrexit, cum magna spe descendit ad pugnam. Puta itaque, Deum dicere: quid habetis, quod de me queri possitis vos, quibus recta placuerunt? Aliis bona falsa circumdedi auro, illos, argento & ebore adornavi; intus boni nihil est. Isti, quos pro felicibus aspicitis, miseri sunt, sordidi, turpes, ad similitudinem parietum suorum extrinsecus culti: vobis dedi bona certa, mansura: quanto magis versaverit, aliquis & inspexerit, tanto videbit meliora & majora: quæ permisi vobis metuenda contemnere, cupienda fastidire; non fulgetis extrinsecus, bona vestra introrsus obversa sunt.

CAP. V.

Contra vanam seculi scientiam.

Quidam de liberalibus studiis querendum judicaverunt, an Virum bonum facerent? Ne promittunt quidem, nec huius rei scientiam affectant. Grammaticus circa curam sermonis versatur, & si latius evagari vult, circa historias: jam ut longissime fines suos proferat circa carmina, quid horum viam ad virtutem sternit? quid ex his cupiditatem eximit? libidinem frenat? ad Geometriam transeamus & ad Musicam; nihil apud illas invenies, quod vetet timere, vetet cupere. Quæris, ubi Ulysses erraverit? potius, quam efficias, ne nos semper erremus. Non vacat audire, utrum inter Italiam & Siciliam jactatus sit? nos animi quotidie jactant, & nequitia in omnia Ulyssis mala impellit. Non deest forma, quæ sollicitet oculos, non hostis; hinc monstra efferat, & humano cruore gaudentia; hinc insidiosa blandimenta aurium;

um; hinc naufragia, & tot varietates malorum. Quid inquiris, an Penelope impudica fuerit? doce me, quid sit pudicitia? & quantum in eâ bonum? Ad Musicam transeo, doces me, quomodò inter se acutæ & graves voces consonent? quomodò numerorum disparum reddentium sonum fiat concordia? fac potius, quomodò animus consonet meus secum. Monstras mihi, qui sint modi flebiles; monstra potius, quomodò inter adversa non emittam vocem flebilem. Metiri me Geometres docet latifundia; potius doceat, quomodò metiar, quantum homini sit satis. Numerare me docet Arithmetica, & avaritiæ commendat digitos; potius doceat, nihil ad rem pertinere has computationes: non esse feliciorum cuius patrimonium tabularios lassat; imò quàm supervacanea possideat, qui infelicissimus futurus est, si, quantum habeat, per se computare cogatur. Quid enim prodest, scire agellum in partes dividere; si nescio cum fratre dividere? quid prodest, colligere subtiliter pedes jugeri, & comprehendere etiam, si quid decempedam effugit; si tristem me facit vicinus potens? doces me, quomodò nihil perdam de finibus meis; & ego discere volo, quomodò totos hilaris amittam. Paterno agro, inquis, & materno expellor. Quid? ante avum tuum quis istum agrum tenuit? non dominus, sed colonus intrasti. Cujus colonus es? si benè tecum agitur, hæredis. Negant jurisconsulti quicquam usu capi, quod publicum est: publicum est hoc, quod tenes, & quidem generis humani. O egregiam artem! scis rotunda metiri, in quadratum redigis quamcunqve formam; nihil est quod in mensuram tuam non cadat. Si artifex es, metire hominis animum; dic quàm magnus sit, quàm pusillus? Scis, quæ recta sit linea; quid tibi prodest, si, quid in vitâ sit rectum, ignoras? Solæ artes, liberales sunt, imò (ut dicam liberius,) liberæ, quibus curæ Virtus est: res trahit, non verba; & nescio, an certior memoria sit, quæ nullum extra se subsidium habet. Totâ rerum natura umbra est, aut inanis, aut fallax.

De Cognitione sui.

Si perpendere te voles, intus te ipse considera. Equum empturus, jubes solvi stratum, detrahis vestimenta vanalibus, nequæ vitia corporis lateant, hominem involutum æstimas? vides illum insigni capitis decorum; si vis illum æstimare, totumque scire, qualis sit? fasciam solve, multum mali sub illa latet. Illud præcipue nos impedit, quod citò nobis placemus, si invenimus, qui bonos nos dicat, qui prudentes, qui sanctos; agnoscimus, cum sciamus, illos sæpè multa mentiri. Sequitur itaque, ut ideò mutari nolumus; quia nos optimos esse credimus. Alexander, cum in Indiâ vagaretur & gentes bello vastaret, in obsidione cujusdam Urbis sagittâ ictus, diu perstitit in re, & incepta agere perseveravit; deinde, cum dolor excreveret, coactus abstinere, omnes, inquit, jurant me Jovis filium esse, sed hoc vulnus, hominem me esse, clamat. Idem faciamus, cum quenquam adulatio infatuat; dicamus: Vos quidem prudentem me esse dicitis, ego autem video, quàm multa inutilia concupiscam, nocitura optem. Rem dicam: Bona Conscientia testis est. O te miserum, si contemnis hunc testem!

CAP. VII.

De Examine Conscientiæ quotidiano.

Animus quotidie ad reddendam rationem vocandus est. Utor hac potestate, & quotidie apud me causam dico, cum sublatum est à conspectu lumen; totum diem mecum scrutor, facta ac dicta mea remetior; quod hodie malum tuum sanasti? cui vitio obstitisti? quâ parte melior es? Nihil mihi ipse abscondo, nihil transeo; quare enim quicquam ex erroribus meis timeam, cum possim dicere: vide ne istud amplius facias, nunc tibi ignosco. Quid ergo pulchrius hac consuetudine excutiendi totum diem? qualis me somnus post recognitionem sui sequitur, quàm tranquillius, ac liber? cum aut
lau-

laudatus est animus, aut admonitus: moderatior erit, qui
sciet, sibi quotidiè ad iudicem esse veniendum.

CAP. VIII.

De affectibus inordinatis superandis.

Imbecillis primò omnis affectus; non obtinebis ut desinat, si incipere permiseris, deinde ipse se concitat, & vires, dum procedit, parat, excluditur facilius, quàm expellitur. Quis negat, omnes affectus à naturali principio fluere? Curam nostri natura mandavit; sed huic ubi nimium indulseris, vitium est. Voluntatem natura necessariis rebus admisit, ut non illam peteremus; sed ut ea, sine quibus vivere non possumus, gratiora nobis illius faceret accessio: si suo jure veniat, luxuria est: ergo intransibilibus resistamus, quia facilius non recipiuntur, quàm exeunt. Quantum possumus nos, à lubrico recedamus, in sicco quoque parùm firmiter, stamus. Occurres mihi hoc loco illà voce publicà: Homunciones sumus; omnia nobis negare non possumus; concupiscemus temperatè: imò aliud est in te, vitia nostra quia amamus, defendimus, & malumus excusare illa, quàm excutere. Vires nostras colligamus, ac totas pro nobis non contra nos concitemus: nolle in causa est, non posse prætenditur. Omnes præoccupati sumus, virtutes discere, vitia dediscere; eò majore animo debemus ad nostri emendationem accedere. Irritamenta vitiorum quàm longissimè fugiamus. Indurandus est animus, & à blandimentis voluptatum procul abstrahendus. Militandum est nobis, & quidem genere militiæ, quo nunquàm quies, nunquàm otium datur. Persequere vitia sine fine, sine modo; nam illis quoque nec finis, nec modus est. Projice, quæcunque cor tuum laniant; quæ, si aliter extrahi nequirent, cor ipsum cum illis evellendum erat. Voluptates præcipuè inimicissimas habes, latronum more, quos Philistæ Ægyptii vocant, in hoc nos amplectuntur, ut jugulent. Si voluptati cessero, cedendum est & dolori.

Hoc

Hoc durum & laboriosum negotium nobis datum esse scias, scilicet imus per obstantia. Itaque pugnemus, aliquorum imploremus auxilium. Qui deponere vult desideria rerum omnium, quantum cupiditate flagrat, & oculos, & aures ab his, quæ reliquit avertat; citò rebellat affectus, quocunque se verterit, aliquod pretium inveniet occupationis suæ. Ambitio promittit plausum & ex hoc potentiam; luxuria varias & multas voluptates: avaritia pecuniam: mercede te vitia sollicitant, hîc tibi gratis vivendum est? vix effici toto sæculo potest, ut vitia tam longâ licentiâ tumida subigantur, & jugum accipiant. Inæstimabile bonum est; Suum fieri.

CAP. IX.

Quomodo cum omnibus pax & amicitia conservanda sit.

Consortium rerum omnium inter nos facit amicitia. Non potest quisquam beatè degere, qui se tantum intuetur, qui omnia ad utilitates suas convertit: alteri vivas oportet, si vis tibi vivere. Hæc societas diligenter & sanctè observanda est; quæ judicat esse aliquod commune jus generis humani, plurimum quoque ad illam interiorem Societatem amicitiae colendam proficit. Quemadmodum stultus est, qui, equum empturus, non ipsum inspicit, sed stratum ejus, & franos; sic stultissimus est, qui hominem, aut ex veste, aut ex conditione, quæ vestis modo nobis circumdata est, æstimat. Servus aliquis est; at fortassè liber animo. Servus est, hoc illi non nocebit; ostende, quis non sit. Hæc præcepti mei summa est: sic cum inferiore vivas, quemadmodum Superiorem tecum velis vivere.

CAP. X.

De fine miserie humane.

Quid ista sic diligis, quasi tua? alia origo nos manet, alius rerum status; propterea intrepidus horam illam decretoriam prospice! quicquid circa te jacet rerum, tanquam
hospiti-

hospitalis loci sarcinas spectata: transeundum est: excipit, Natura redeuntem, sicut intrantem. Quisquis exit in lucem, iussus est lacte, & panno esse contentus; non licet plus efferre quàm intuleris: detrahentur tibi hæc circumjecta, novissimum velamentum tuæ cutis, detrahetur caro, & suffusus sanguis discurrensque per totum, detrahentur ossa, nervique fundamenta fluidorum ac labentium. Dies iste, quem tanquam extremum reformidas, æterni Natalis est: gemis & ploras, hoc ipsum nascentis est. Quid contristaris? ita solet fieri. Pereunt sæpè velamenta nascentium, istis operatus es; veniet, qui revelet dies, & ex contubernio fædi, atque olidi ventris educat. Jam hinc altius aliquid sublimiusque meditare: aliquando tibi caligo ista discutietur: nulla umbra serenum turbabit, æqualiter splendebit omne Cæli latas: dies & nox æris infimi vices sunt. Tunc in tenebris vixisse te dices, cum totam lucem totus aspexeris: quid tibi videbitur divina lux, cum illam suo loco videris? Hæc cogitatio nihil sordidum animo subsidere finit, nihil humile, nihil crudele: qui æternitatem mente concipit, nullos horret exercitus, non terretur tuba, nullis ad timorem minis agitur.

CAP. XI.

*De familiaritate proborum appetendâ,
malorum fugiendâ.*

Profunt inter se boni; exercent enim virtutes, & Sapientiam in suo statu continent. Desiderat uterque aliquem cum quo conferat, cum quo quærat: peritos luctandi usus exercet, musicum, qui paria didicit, monet: opus est & sapienti agitatione virtutum. Malus malè nocet; facit quoque pejorem, metum, iram incitando, voluptates laudando, & maxime laborant mali, ubi plurimum vitia miscuere, & in unum collata, nequitia est; ergo è contrario bonus bono proderit. Quomodo? inquis. Ex conspectu mutue tranquillitatis crescet utriusque lætitia; præterea secundum naturam est ami-

L

corum

corum actu, ut suo, proprioque lætari. nam si hoc fecerimus, nec virtus quidem, nobis quæ in exercendo sensu est, permanebit. Virtus autem suadet, in futurum consulere, deliberare & intendere animum: facilius intendet explicabitque, qui aliquem sibi assumserit: quærit itaque aut perfectum Virum aut proficientem, ac vicinum perfecto. Ajunt, homines, plus in alieno negotio videre; sic quædam sunt, quæ etiam sapientes in alio, quam in se diligentius vident. Præterea illud, quod dulcissimum & honestissimum, idem velle atque idem nolle, sapiens sapienti præstabit, egregium opus pari iugo ducet: quin etiam vel occursum ipse sapientis iuvat, & est aliquod, quod ex magno Viro, vel tacente, proficias; nec tibi facile dixerim, quemadmodum proficit; sic, ut intelligam, illud profuisse. Minuta quædam animalia, cum mordent, non sentiuntur; adeo tenuis illis, & fallens in periculum vis est; tumor indicat morsum, & ipso tumore nullum vulnus apparet. Idem tibi in conversatione bonorum Virorum eveniet; non deprehendes, quemadmodum, & quando tibi proficit, profuisse deprehendes; nunquam enim, boni opera inutilis est; nunquam ejus, licet obscura Virtus latet, sed mittit sui signa. Quid est ergo, quare ulla verba, coram amico meo retraham? quid est, quare me coram illo non putem solum? Quidam, quæ tantum amicis committenda sunt, obviis narrant, & in quaslibet aures, quicquid illos urit, exonerant: quidam etiam rursus carissimorum conscientiam reformidant; &, si possunt, ne sibi quidem credituri, interius premunt omne secretum. Neutrum faciendum est, utrumque enim vitium est, & omnibus credere, & nulli. Quantum bonum est, ubi sunt præparata pectora, in quæ tutum omne secretum descendat? quorum conscientiam minus, quam tuam timeas? quorum sermo sollicitudinem leniat? sententia consilium expediat? hilaritas tristitiam dissipet? conspectus ipse delectet? quos tamen, quantum fieri poterit, vacuos à cupiditatibus eligemus. Sunt enim quidam,

qui

qui non tantum verba, sed vitia gestant; horum sermo multum nocet, nam etiamsi non statim proficit, semina in animo relinquit, sequiturque nos; cum ab illis discesserimus, resurrectorum postea malum. Quemadmodum, qui audierunt symphoniam, ferunt secum in auribus modulationem; illa ad dulcedinem cantumque cogit, actiones impedit, nec ad seria patitur intendi; sic sermo prava laudantium diutius hæret, quam auditur, nec facile est, animo dulcem sonum excutere, prosequiturque & durat, & ex intervallo recurrit. Ideoque claudendæ sunt aures malis vocibus, & quidem primis; nam cum initium fecerunt, admissæque sunt; plus audient, inde ad hæc pervenitur verba. Virtus verborum inanis crepitus est, una felicitas est bonæ vitæ, facere omnia liberè, hoc est vivere, hoc est mortalem esse: hæ voces non aliter fugiendæ sunt, quam illæ, quas Ulysses, nisi alligatus, prætervehi noluit: idem possunt, abducunt à patria, à Virtutibus, & in turpem vitam miserè illidunt: non est istud vivere. Inter causas malorum nostrorum est, quod vivimus ad exempla, nec ratione componimur, sed consuetudine abducimur, quod si pauci facerent, nollemus imitari, cum plures facere cœperunt, quasi honestius sit, quia frequentius; sequimur, & recti apud nos locum tenet error, ubi est publicus.

CAP. XII.

De regimine sui ipsius.

Omnia licet foris resonent, dum intus nihil tumultus; dum inter se non rixentur cupiditas & timor, nec altera alteram vexet. nam quid prodest totius regionis silentium, si affectus fremunt? Si animus obstrepat? ideo ille curetur, ab illo sensus, ab illo verba exeunt, ab illo nobis est habitus, vultus, incessus; si ille procubuit, & cetera sequuntur ruinam: rege incolumi spes omnibus una est, amisso rupere fidem. Rex est animus noster, hoc incolumi, cetera manent in officio;

cio; parent, obtemperant, cum ille paululum vacillavit, simul titubant. Animus noster modo Rex est, modo Tyrannus. Rex cum honesta intuetur, nihil imperat turpe, nihil fordidum; ubi verò impotens, cupidus, delicatus est, transit in nomen detestabile ac dirum, & fit Tyrannus. Tunc illum excipiunt affectus impotentes, & instant, qui initio quidem gaudent, ut solet populus frustra plenus nociturâ largitione: hujus ergo compescenda est seditio, & ideò ad rerum actus exercitandi, & tractatione bonarum artium occupandi sumus, quoties nos mala habet inertia, sui impatiens. Magni Imperatores, cum malè parere militem vident, aliquo labore compescunt, & expeditiores detinent; nunquam vacat lascivire districtis: opus est aliquò, ad quem mores nostri se erigant; nisi ad regulam, prava non corriges.

CAP. XIII.

De Contemplatione rerum Cœlestium.

Animus noster, gravi sarcinâ pressus, explicari cupit, & reverti ad illa quorum fuit. nam corpus hoc animi pœna est, ac pondus; premente illo urgetur, in vinculis est, nisi se à terrenis dimiserit ad divina. Hæc libertas ejus est, hæc evagatio, subducit interim se custodiæ, quâ tenetur, & Cœlo se reficit. Quemadmodum artifices ex alicujus rei subtilioris intensione, quæ oculos defatigat, si malignum, & non præclarum lumen habent, in publicum prodeunt, & in aliquâ regione ad populi otium dedicata oculos liberâ luce delectant; sic animus in hoc tristi & obscuro domicilio clusus, quoties potest, apertum petit, & in contemplatione requiescit. Ego non quæram, quis sit hujus mundi artifex? unde tanta lux fundatur? ego ista non quæram? ego nesciam, unde descenderim? nesciam, quò hinc iturus sim? quæ sedes expectet animam legibus humanæ servitutis solutam? Vetas me Cœlo interesse? Major sum, & ad majora genitus, quam ut, mancipium sim mei corporis; quod equidem non aliter aspicio,

spicio, quàm vinculum libertati meae circumdatum. Contemptus corporis certa libertas est; serviant ergo dereriora melioribus: fortes simus adversus fortuita; non contremiscamus injurias, non vincula, non egestatem, non vulnera. Mors quid est? aut finis est, aut transitus: nec desinere, nec transire timeo; quia nusquam tam angustè ero.

CAP. XIV.

De Patientiâ in adversis.

Quæris an omne bonum optabile sit? Si bonum est, inquis, fortiter torqueri & magno animo uri, & patienter ægrotare; sequitur, ut ista optabilia sint. Nihil autem ex his video votò dignum; neminem certè scio adhuc eo nomine, votum solvisse, quòd flagellis cæsus esset, aut equuleo longior factus: distingue ista, & invenies, in his esse aliquid optandum: tormenta à me abesse velim, sed, si sustinenda fuerint, ut me in illis fortiter & animosè geram, curabo. Non sum tam demens, ut ægrotare cupiam; sed si ægrotandum fuerit, ut nihil intemperanter, nihil effeminatè agam, optabo. Ita non incommoda optabilia sunt, sed Virtus, quæ perferuntur, incommoda. Nihil habere, ad quod exciteris; cujus denunciatione & incurfu firmitatem animi tui tentes, sed in otio inconcusso jacere, non est tranquillitas, malitia est. Imperfectis adhuc interscinditur lætitia. Sapientis verò gaudium contextitur, nullaquæ rumpitur fortunâ, semper & ubique tranquillum est. Vidisti aliquando canem missa à domino frustra carnis aperto ore captantem? quicquid excepit, protinus integrum devorat, & semper ad spem futuri hiat. Idem evenit nobis, quicquid expectantibus fortuna projecit, id sine ullâ voluptate demittimus, statim ad alterius rapinam arrecti & attenti. Hoc Sapienti non evenit; credamus igitur pulcherrimum iter monstranti & clamanti: hæc itur ad astra, hæc secundum Temperantiam, hæc, secundum Fortitudinem. Miraris hominem ad Superos ire? Deus ad homines venit;

L 3

imò

imò (quod propius est) in homines venit. Nulla sine Deo mens bona est. Divina semina in humanis corporibus dispersa sunt; quæ si bonus cultor excipit, paria his ex quibus orta sunt, resurgunt: si malus, non aliter, quam humus sterilis ac palustris necat, ac deinde creat purgamenta pro frugibus.

CAP. XV.

De Brevitate vite.

Nemo tam imperitus est, ut nesciat, sibi quandoque moriendum; tamen cum propè accesserit, tergiversatur, tremit, plorat. Nonne tibi videtur stultissimus omnium, qui fleverit, quòd ante annos mille non vixerat? æquè stultus est, qui flet, quòd post annos mille non vivet. Hæc paria sunt, non eris, nec fuisti, utrumque tempus alienum est. In hoc punctum conjectus es, quod, ut extendas, quousque extendes? quid fies? quid optas? perdis operam; eò ibis, quòd omnia ibunt. Quid tibi novum est? ad hanc legem natus es, hoc patri tuo accidit, hoc matri, hoc majoribus, hoc omnibus ante te, hoc omnibus post te. Series invicta & nullà mutabilis ope illigat, ac trahit cuncta. Nullum sine exitu iter. Infelix servis hominibus, servis rebus; nam vita, si moriendi virtus abest, servitus est. Quomodo fabula, sic vita; non quàm diu, sed quàm benè acta sit, refert. Nihil ad rem pertinet, quo loco desinas; quocunque voles, desine, tantum bonam clausulam impone. Hoc denique tibi circa diem mortis præsta, moriantur ante te vitia; dimitte voluptates turbidas, levandas magno. Quibusdam remedia monstranda sunt, quibusdam inculcanda. Nunquam nimis dicitur, quod nunquam satis discitur. Ego certè velut appropinquet experimentum, & ille laturus sententiam de omnibus annis meis dies venerit, ita me observo, & alloquor: ille dies judicaturus est, utrum loquar fortia, an sentiam? nunquid simulatio fuerit? Remove studia, totam vitam pertracta, mors de te pronunciat

ciatura est. Ita dico, disputationes & literata colloquia, & ex præceptis Sapientium verba collecta, & eruditus sermo non ostendunt verum robur animi, est enim oratio etiam timidissimis audax. Quid egeris, tunc apparebit, cum animam ages. Accipio patienter conditionem humanam, non reformido iudicium. Juniores, quid refert? non dinumerantur anni. Incertum est, quo te loco mors expectat; itaque tu illam omni loco expecta. Semper discendum est; quod an sciamus, experiri non possumus. Qui mori discit, servire didicit. Una est catena, quæ nos alligatos habet, amor vitæ, qui, ut non est abjiciendus, ita minuendus est; ut, si quando res exigit, nihil nos detineat, quò minus parati simus, quod quandoque faciendum est, statim facere. Molestum est, inquis, mortem ante oculos habere: primum ista tam juveni ante oculos esse debet, quàm seni.

CAP. XVI.

*De desiderio vitæ melioris, & hujus vitæ
angustiis, & mutabilitate.*

Vivere omnes beatè volunt; sed ad providendum quid sit, quod beatam vitam efficiat, caligant. Proponendum itaque est primum, quid sit, quod appetamus? tunc circumspiciendum est, quæ contendere eò possimus, intellectu in ipso itinere, si modò rectum erit, quantum quotidie proficiamus, quantoque propius ab eo simus, ad quod nos cupiditas impellit. Nihil ergò magis præstandum est, quàm ne, pecorum ritu, sequamur antecedentium gregem; pergentes, non quò eundam est, sed quò itur. Versat nos & præcipitat traditus per manus error, alienisque perimus exemplis. Exurge modò, & te quoque dignum finge Deo! finges autem non auro & argento; non potest ex hac materiâ imago Deo similis exprimi. In hac vitâ nunquàm stabili consistimus loco; hîc deprimitur quis alternis, & extollitur, ac modò in Cælum levatur, modò in terram defertur. Pendemus

mus & fluctuamur, & alter in alterum illidimur, & aliquando naufragium facimus, semper timemus. In hoc tam procelloso, & in omnes tempestates exposito mari navigantibus nullus portus est, nisi mortis. Omnes aedum circumspice mortales, larga ubique flendi, & assidua materia: alium ambitio nunquam quietum sollicitat, alium ad quotidianum opus laboriosa egestas vocat; illius divitias, quas optavit, metuit, & voto laborat suo: alium sollicitudo, alium labor torquet; hic habere se dolet liberos, hic perdidisse: lacrymæ nobis derunt, antequam causæ dolendi. Non vides, qualem vitam nobis rerum natura permiserit? quæ primum nascentium hominum fletum esse voluit. Hoc principio edimur, huic omnis sequentium annorum ordo consentit; sic vitam agimus. Non videmus, quàm multa nos exagitent incommoda? quàm malè nobis conveniat hoc corpus? nunc de capite, nunc de ventre, nunc de pectore aut faucibus querimus; aliàs nervi, aliàs pedes nos vexant: nunc dejectio, nunc destillatio; aliquando deest sanguis, aliquando superest: hinc atque illinc tentamur & expellimur; hoc evenire solet, in alieno habitantibus. At nos corpus tam turpe sortiti nihilominus alterna proponimus; & in quantum potest ætas humana protendi, tantum spe occupamus. Nihil satis est morituris, imò morientibus; quotidie enim propius ab ultimo stamus; & illò, unde nobis cadendum, hora nos omnis impellit. Corpora nostra rapiuntur, fluminum more: quicquid vides, currit cum tempore: nihil ex his, quæ videmus, manet. Ego ipse, dum loquor, mutari ista, mutatus sum; ideò admiror dementia nostram, quòd tantopere amamus rem fugacissimam; cum omne momentum mors prioris habitus sit. Vis tu timere, ne semel fiat quod quotidie fit? Si velis credere, altius veritatem intueretur. Vita supplicium est: quàm multiformes sumus! modò frugi & graves, modò prodigi & vani: mutamus subinde personam, & contrariam ei sumimus, quàm exuimus. De aliquo, quem vidi heri, meritò dicere

cere potes: hic quis est? tanta mutatio est. Propterea hoc à te exigo, ut, qualem institueris te præstare, talem usque ad finem effice. Cogita, quantæ celeritati additurus fueris, si à tergo hostis instaret: si equitem adventare suspicareris, ac fugientium premere vestigia. Fit hoc; premeris, accelera & evade; produc te in tutum, & subinde considera, quàm pulchra res sit, bene vitam consummare. O quando videbis illud tempus, quo scies tempus ad te non pertinere! tranquillus placidusque eris, & craftini negligens, & in summa tui satietate.

CAP. XVII.

*De Indifferentiâ animi tam in prosperis,
quàm adversis.*

Non est delicata res, vivere. Longam viam ingressus es? & labaris oportet, & erigaris, cadas & lasseris, per huiusmodi offensas emetiendum est confragosum hoc iter; ubi

Luctus & ultrices posuere cubilia cura:

Pallentesq; habitant morbi, tristisque senectus.

In hoc contubernio vita degenda est: effugere ista non potes, contemnere potes; contemnes autem, si sæpè cogitaveris, & futura præsumpseris. Nemo non fortius ad id, cui se diu composuerat, accessit; imò durius quoque, si præmeditata erant, obstitit. At contra imparatus etiam levissima expavit; & quoniam omnia novitate graviora sunt, hæc cogitatio assidua præstabit, ut nulli malo sis tyro. Nihil meremur eorum, ad quæ nati sumus; quæ ideo nulli querenda, quia paria sunt: omnibus ita dico, paria sunt, nam etiam quòd effugit aliquis, pati potuit; æquum autem jus est, non quo omnes usi sunt, sed quod omnibus latum est. Imperetur æquitas animo, & sine querelâ mortalitatis tributa pendamus. Hyems frigora adducit, algendum est: æstas calores refert, æstuidum est: & fera nobis aliquo modo occurret, & homo perniciosior feris omnibus: alium aqua, alium ignis eripiet,

M

hanc

hanc rerum conditionem mutare non possumus. Optimum est pati, quod emendare non possis; & Deum comitari, sine murmuratione; quo auctore cuncta proveniunt. Malus miles est, qui Imperatorem gemens sequitur. Hic est magnus animus, qui se Deo tradidit, at contra, ille pusillus & degener, qui oblectatur, & Deum mavult emendare, quam se. Itaque assidue cogitemus, tam de nostra, quam omnium, quos diligimus, mortalitate. Imparatum me subito fortuna percussit; nunc cogito omnia, & mortalia esse, & incerta; lege mortali hodie fieri potest, quicquid unquam potest.

CAP. XVIII.

De non attrahenda sibi res exteriores.

Sua satius est mala, quam aliena tractare; & videre, quam multarum rerum candidatus sit, & non suffragari. Hoc est egregium, hoc securum ac liberum, nihil petere, & tota Fortuna Comititia transire. Licet ergo hanc semper integram egerere materiam circumspicientibus, tot millia hominum inquieta; qui, ut aliquid pestiferi consequantur, per mala nituntur in malum, petuntque mox fugienda, aut etiam fastidienda; cui enim affecuto satis fuit, quod optandum videbatur? Tu ista credis excelsa, quia longes ab eis, ei verò, qui ad illa pervenit, humilia sunt; mentior, nisi adhuc quærat ascendere. Istud, quod tu summum putas, gradus est; omnes autem malè habet ignorantia veri, tanquam ad bona feruntur, decepti rumoribus; deinde mala esse, aut inania, aut minora, quam speraverint adepti, vident, minaturque pars major ex intervallo fallentia.

CAP. XIX.

De pace internâ acquirendâ.

Animum debes mutare, non Cælum; licet vastum traieceris mare, vitia sequuntur te, quocunque perveneris. Quid mira-

FLORES CHRISTIANI.

91

miraris, nihil tibi peregrinationes prodesse, cum te circumferas? premit te eadem causa, qua expulit. Quid terrarum novitas juvare potest? quid cognitio Urbium aut locorum? in irritum cedit ista jactatio. Quid facis, contra te facis, & motu ipso nocet tibi; agrum enim concutis. Istud exemeris malum, omnis mutatio loci jucunda fiet: in ultimas expellaris terras licebit, in quolibet Barbariae angulo colloceris, hospitalis illa tibi, qualiscunque terra, erit. Magis, quis venerit, quam quod? interest. Non peregrinaris, sed erras, & ageris, ac locum ex loco mutas; cum illud, quod quaeris, bene vivere, omni loco positum sit. Bona Conscientia turbam advocat, mala etiam in solitudine anxiosa est, atque sollicita. Si honestum est, quod facis, omnes sciant: si turpe, quid refert, neminem scire, cum tu scias? Nunquid tam turbidum fieri potest, quam est forum? ibi quoque licet quiete vivere, si necesse sit; sed si liceat se disponere, conspectum quoque, & viciniam fori procul fugiam. nam ut loca gravia etiam firmissimam valetudinem tentant; ita quoque bonae menti, necdum adhuc perfectae & convalescenti, sunt aliqua parum salubria. Ideo, quantum potes, te ipsum coargue, inquirere in te, accusatoris primum partibus fungere, deinde judicis, novissime deprecatoris, aliquando te offende. Ego, ubicunque sum, meus sum; rebus non me trado, sed commodo, nec confector temporis perdendi causas; & quocunque constitutus loco, ibi cogitationes meas tracto, & aliquid in mente salutare verso.

CAP. XX.

Virtus sola in hac vita beatum reddit.

Si quis omnia habet, valetudinem, divitias, imagines multas, frequens atrium, sed ex confesso malus est, improbis illum. Item, si quis nihil illorum, quae retuli, habeat; deficiatur pecunia, clientum turba, nobilitate, & avorum proavorumque serie; sed ex confesso bonus sit, probabis illum.

M

Ergo

Ergo est omne bonum hominis; quod qui habet, etiam si aliis destituatur, laudandus est; quod qui non habet, in omnium aliorum copiâ damnatur & rejicitur. Quæ conditio rerum eadem, & hominum est: navis bona dicitur, non quæ preciosis coloribus picta; nec, cui argenteum rostrum est; nec, cujus tutela ebore calata est; nec, quæ fiscis, ac opibus regiis pressa est: sed stabilis ac firma, & juncturis aquam excludentibus spissa, ad ferendam maris injuriam solida, gubernaculo parens, velox, & non sentiens ventum. Gladium bonum dices, non cui deauratus est baltheus, nec cui vagina gemmis distinguitur; sed cui ad secandum subtilis acies, & mucro munimentum omne rupturus. Regula, non quàm formosa, sed quàm recta sit, quæritur: eò quodque laudatur, cui comparatur, quod illi proprium est. Ergo in homine quoque nihil ad rem pertinet, quantum aret, quantum fæneret, à quàm multis salutetur, quàm pretioso incumbat lecto, quàm pellucido bibat poculo: sed quàm bonus sit; bonus autem est, si ratio recta & explicita est: hæc vocatur Virtus: hoc est honestum & unicum hominis bonum, nam cum sola ratio perficiat hominem, sola ratio perfecta beatum facit: hoc autem unum hominis bonum est, quo uno beatus efficitur; cetera levia, mutabilia sunt. Nemo gloriari, nisi suo debet: vitem laudamus, si fructu palmites onerat; si ipsa pondera ad terram eorum, quæ tulit adminiculo, deducit. num quis huic illam præferret vitem, cui aureæ uvæ, aurea folia dependerent? propria virtus in vite est fertilitas: in homine quoque id laudandum est, quod ipsius est. Familiam formosam habet, & domum pulchram, multum serit, multum fænerat; nihil horum in ipso est, sed circa ipsum: lauda in ipso, quod nec eripi potest, nec dari. Quod proprium hominis est, quæris, quid sit? animus & ratio in homine perfecta; rationale enim animal est homo: consummatur, itaque ejus bonum, si id adimplevit, cui nascitur. Quid est autem, quod ab eo Ratio exigit? rem facillimam: secundum naturam

naturam vivere; sed hanc difficilem facit communis insania. In vitia alter alterum trudemus: quomodo autem ad salutem revocari possunt, quos nemo retinet, populus impellit? Nemo ex istis, quos purpuratos vides, felix est; non magis quam ex illis, quibus Sceptrum & chlamydem in scenâ fabulæ, assignant; cum præsentem populo elati incessere, & cothurnati simul exierunt, exalceantur, & ad staturam suam redeunt. Nemo istorum, quos divitiarum honoresque in altiore fastigio ponunt, magnus est, quare ergo magnus videtur? Cum basi illum suâ metiris, non est magnus pumilus, licet in monte constiterit. Colossus magnitudinem suam servabit, etiamsi steterit in puteo. Hoc laboramus errore, sic nobis imponitur, quod neminem æstimamus eo, quod est; sed adjicimus illi & ea, quibus adornatus est: atqui, cum voles veram hominis æstimationem inire, & scire, qualis sit? nudum inspicere. Ponat patrimonium, ponat honores, & alia, fortunæ mendacia, corpus ipsum exuat; animum intueretur, qualis sit, & quantus, alieno, an suo magnus? si erectis oculis gladios micantes videt, & si scit sua nihil interesse, utrum anima per os, an per jugulum exeat? beatum voca: si, cum illi denunciata sunt tormenta corporis, & quæ casu veniunt, & quæ potentioris injuriæ, si vineula, & exilia, & vanas humanarum mentium formidines securus audit, & dicit: tu hodie ista denuncias; ego semper denunciavi mihi; hominem paravi ad humana, præcogitati mali mollis ictus est. Audimus aliquando voces imperitorum: sciebam hoc mihi restare. Talis est Sapientis animus, qualis mundi status supra Lunam: semper illic serenum est. Habes ergo, quare velis Sapiens esse; quia nunquam sine gaudio est: gaudium hoc non nascitur, nisi ex virtutum conscientia; non potest gaudere, nisi fortis, nisi justus, nisi temperans. Quid ergo? inquis, stulti ac mali non gaudent? non magis, quam prædam nacti leones, cum fagitarunt se vino ac libidinibus; cum illos nox inter vitia defecit; cum voluptates angusto

M 3

corpo-

corpori, ultra quam cupiebat, ingesta, superare coeperunt, tunc exclamant miseri: Namque ut supremam fallâ inter-
gaudia noctem egerimus! Sapientis gaudium non inter-
rumpitur, non desinit; desineret, si aliundè sumptum esset.

CAP. XXI.

De tempore utiliter transigendo.

Quem mihi dabis, qui aliquod pretium tempori ponat? qui diem æstimet? qui intelligat se quotidiè mori? In hoc enim fallimur, quòd mortem non prospicimus. Magna pars ejus jam præteriit; quicquid ætatis retrò est, mors tenet. Omnes horas complectere; sic fiet, ut minùs ex castino pendeas, si hodierno manum injeceris. Dum differtur vita, transcurrit: omnia aliena, tempus tantùm nostrum est. Tu malo serves tua, & benè tempore uti incipias. nam ut visum est nostris majoribus: Sera parsimonia in fundo est; non enim tantùm minimum in imò, sed pessimum remanet. Festis maximè diebus animo imperandum est; ut nunc voluptatibus obstitas solus, cùm in illas omnis turba procubuit. Certissimum argumentum firmitatis suæ capit, si ad blanda, & in luxuriam trahentia nec spontè it, nec adducitur. Ceterùm adeò mihi placet tentare animi tui firmitatem, ut ex præcepto magnorum Virorum tibi quoque præcipiam: interponas aliquot dies, quibus contentus minimo cibo, durâ ac horridâ veste, dicas tibi: hoc est quod timebatur? Miles in mediâ pace decurrit sine ullo hoste, vallum jacet, & supervacuo labore luxatur; ut sufficere necessario possit. Quem in re ipsa trepidare nolueris, ante rem exerceas: hoc secuti sunt, qui omnibus mensibus paupertatem imitati propè ad inopiam accesserunt; ne unquam expavescerent, quod sæpè didicissent.

CAP.

*Iracundia vitium quomodo extir-
pandum.*

Non est magnus animus, in quem incurrit injuria. Aut potentior te, aut imbecillior læsit: si imbecillior, parce illi; si potentior, tibi. Nullum est argumentum magnitudinis certiùs, quàm nihil posse, quo instigeris, accidere. Pars superior mundi ac ordinatio, & propinqua sideribus, nec in nubem cogitur, nec in tempestatem impellitur, nec versatur in turbinem; omni tumultu caret, inferiora fulminantur: eodem modo sublimis animus quietus semper, & in statione tranquillâ collocatus, intra se premeus, quibus ira contrahitur, modestus & venerabilis est, ac dispositus; quorum nihil invenies in irato. Qvis enim traditus dolori, ac furens, non primam rejecit verecundiam? quis impetu turbidus, & in aliquem ruens, non, quicquid in se verecundi habuit, abjecit? quis lingvæ imperavit? quis ullam partem corporis tenuit? quis se regere potuit? Optimum est, ad primum sensum mali mederi sibi: facilè est autem, affectus suos, cum primum oriuntur, deprehendere: morbum signa præcurrunt. Quemadmodum tempestatis ac pluvie ante ipsas notæ eveniunt; ita iræ, amoris omniumque istarum procellarum animos vexantium sunt quædam prænuncia. Non expedit, omnia videre, omnia audire: multæ nos injuriæ transeunt, ex quibus plerasque non accepit, qui nescit. Non vis esse iracundus? ne sis curiosus. Qui inquirat, quid in se dictum sit? qui malignos sermones, etiamsi secretò habiti sint, evertit, seipsum inquietat: quædam interpretatio eò perducit, ut videantur injuriæ: itaque alia differenda sunt, alia deridenda, alia donanda. Circumscribenda est multis modis ira: pleraque in lusum jecumque vertantur: non, quemadmodum facta sit injuria, refert, sed, quemadmodum lata. Qvis sum, cujus aures lædi nefas sit? Ignovère multi hostibus, ego non.

non ignoscam pigris? negligentibus? garrulis? puerum ætas excuset, fæminam sexus, extraneum libertas, domesticum familiaritas: nunc primùm offendit; cogitemus, quamdiu placuerit, sæpè & alios offendit; feramus quod diu tulimus. Amicus est, fecit quod voluit; inimicus est, fecit quod debuit: prudentiori cedamus, stultiori remittamus, pro quo cunqve illud respondeamus nobis, sapientissimos quosqve. Viros multa delinquere, neminem esse tam circumspèctum, cujus non diligentia aliquando sibi ipsi excidat; neminem tam maturum, cujus non gravitatem in aliquod fervidius factum casus impingat; neminem tam timidum offensarum, qui non in illas, dum vitat, incidat: sic animo æquiore feret, ab aliquo lædi, ab aliquo contemni. Cuicunqve venit in mentem, nullam esse tantam potentiam, in quam non incurrit injuria: multos absolvemus, si cœperimus ante judicare, quàm irasci. Maximum remedium iræ, est mora; nunc autem primum impetum sequimur: deinde quamvis vana nos concitaverint, perseveramus; ne videamur cœpisse sine causâ, & quod iniquissimum est, pertinaciores nos facit iniquitas iræ; retinemus enim illam & augemus, quasi argumentum sit justè irascendi, graviter irasci. Quanto melius, initia ipsa perspicere, quàm levia sint? quàm obnoxia? Quod accidere vides in animalibus mutis, idem in homine deprehendes: taurum color rubicundus excitat; ad umbram aspis exurgit, urfos leonesqve mappa proritat; idem inquietis & stolidis ingeniis evenit; rerum suspicione feriuntur, adeò quidem, ut interdum injurias vocent modica beneficia. Crede mihi, levia sunt, propter quæ, non leviter excandescimus; qualia quæ pueros in rixam & in jurgium concitant. Non temperemus iram, sed ex toto removeamus; quod enim malæ rei temperamentum est? poterimus autem; adnitamur, modò, nec ulla res magis proderit, quàm cogitatio mortalitatis. Sibi quisqve & alteri dicat: quid juvat, tanquàm in æternum genitas, iras inducere, & brevissimam ætatem dissipare?

pare? quid ruimus in pugnam? quid certamina nobis ac-
cerimus? Jam istas inimicitias, quas implacabili gerimus a-
nimo, febris, aut aliud malum corporis vetabat geri; jam,
per acerbum, media mors dirimet. Quid tumultuamur, &
vitam seditiosi conturbamus? dum respicimus, quod ajunt,
versamusque nos; immortalitas aderit.

CAP. XXIII.

*Quod vera paupertas magnorum bono-
rum parens sit.*

Nulli potest secura vita contingere, qui de re producen-
da nimis cogitat; miser est, licet toti mundo imperet. Mul-
tas divitias parasse, non finis miseriarum est, sed mutatio. Si
vis scire, quam nil mali sit in paupertate; compara inter se
vultum divitis, & pauperis. Sæpius pauper & fidelius ridet;
nullâ solitudine concutitur, in alto est; cura, velut nubes,
transit: nemo ad humanum sanguinem, propter ipsum, ve-
nit; nudum latro transmittit, etiam in obsesâ via pauperi
pax est. Horum autem, qui felices vocantur, hilaritas ficta
est; hîc enim gravis & sub purpurâ lucet, non palâm, tristi-
tia est, eò quidem gravior, quod interdum palâm non licet
esse miseros; sed inter ærumnas, cor ipsum exedentes, ne-
cesse est, latere felicem. Divitiæ, honores, potentia, & cete-
ra, quæ hominum opinione chara sunt, precio suo levia:
quæ bona sunt, fiduciam faciunt; divitiæ audaciam; quæ bo-
na sunt, magnitudinem animi faciunt; divitiæ insolentiam,
Divitem illum putas, quia aurea supellex in via eum sequi-
tur; quia in omnibus provinciis arat; quia magnus Calen-
darii liber evolvitur; quia tantum suburbani agri possidet,
& cum omnia dixeris, pauper est: quare? quia debet; quan-
tum, inquis? Omnia. nisi fortè judices, interesse, utrum ali-
quis ab homine, an à fortuna mutuum sumpserit? Quid ad
rem pertinent --- ---

*Infrenati ostro alipedes, pictisq; tapetis,
Aurea pectoribus demissa monilia pendent.*

N

O quan-

O quantum erat seculi decus, Imperatorem triumphalem uno caballo esse contentum, & ne toto quidem! partem ejus sarcinæ, ab utroque latere dependentes, occupabant liberi. Illo ergo seculo, quod aureum perhibetur, penes Sapientes fuisse Regnum, Possidonius judicat. Quid hominum illo genere felicius? In commune rerum Natura fruebatur; sufficiebat illa, ut parens, in tutelam omnium. Irrupit in res optimas avaritia; dum seducere aliquid cupit, atque in suum vertere, omnia fecit aliena, & multa concupiscendo, omnia amisit. Illi, quos aliquod nemus densum à Sole protexerat; qui adversus sævitiam hyemis, aut imbris vili receptaculo tuti, sub fronte vivebant, placidas transigebant sine suspirio noctes. Sollicitudo nos in nostra purpura versat, & acerrimis excitat stimulis. Mollem somnum illis dura tellus dabat; non impendebant cælata laquearia; sed in aperto jacentes, sidera superlabebantur, & insigne spectaculum noctium. Mundus in præceps agebatur: silentio tantum opus ducens; tam inter diem illis, quam noctem patebat prospectus hujus pulcherrimæ domûs: libebat intueri signa ex mediâ Cæli parte vergentia; rursus ex occulto alia surgentia; quidni juvaret vagari inter tam latè sparsa miracula? At vos ad omnem tectorum sonum pavetis, & inter picturas vestras, si quid increpuit, fugitis attoniti: non habebant domos, instar urbium. Spiritus, ac liber inter aperta flatus, & levis umbra rupis, aut arboris, & pellucidi fontes rivi; non opere, nec fistulâ, nec ullo coacto itinere obsolefacti, sed sponte currentes, & prata sine arte formosa; inter hæc, agreste domicilium, rusticâ positum manu. Huc ergo cogitationes tuæ tendant, hoc cura, hoc opta, ut contentus sis temetipso, & ex te nascentibus bonis. Projice omnia, si sapias! imò, ut sapias, si quid est, quo teneris, aut expedi, aut incide! discedant aliquando ista insidiosa bona, & sperantibus meliora, quam affectus. Si quid in eis esset solidi, implerent aliquando; nunc haurientium sitim concitant: quantum potes, circumscribe corpus tuum, & animo locum laxa. Nemo nascitur dives; quis-

quisquis nascitur in lucem, iussus est lacte & panno esse contentus: ab his initiis nos Regna non capiunt: sic gerere nos debemus, non, tanquam propter corpus vivere, sed tanquam non possumus, sine corpore.

CAP. XXIV.

De vita hujus miseris, ac arumnis.

Vivere, militare est: in omnia ergò præmittendus est animus, cogitandumque, non quid solet, sed quid potest fieri. Quid est enim, quod non fortuna, cum voluit, ex florentissimo detrahat? quod non eò magis aggrediatur, & quatiat, quò speciosius fulget? modò nostras in nos manûs advocat, modò suis contenta viribus invenit pericula, sine autore. Nullum tempus exceptum; in ipsis voluptatibus causæ dolorum inveniuntur; bellum in media pace confurgit, & auxilia securitatis in metum transeunt: ex amico inimicus, hostis ex socio: in subitas tempestates hybernisque majores agitur æstiva tranquillitas: sine hoste patimur hostilia, & cladis causas, si alia deficiunt, nimia felicitas invenit. Invadit temperatissimos morbus, validissimos phthisis, innocentissimos pœna, secretissimos tumultus: eligit aliquid novi casus, per quod, velut oblitis vires suas ingerit: quicquid longa series multis laboribus, multa Dei indulgentia flexit, id unus dies sparsit ac dissipat: nihil publicè, nihil privatim stabile est: cogitanda, ergò sunt omnia, & animus adversus ea, quæ evenire possunt, firmandus. Hoc unum scio, omnia mortalium opera mortalitate damnata: inter peritura vivimus, nemo altero fragilior est; nemo in crastinum sui certior. Alexander Macedonum Rex, discere Geometriam infelix cœperat; sciturus, quàm pusilla terra esset, ex quâ minimum occupaverat: ita dico, infelix, ob hoc, quod intelligere debebat; falsum se gerere cognomen. Quis enim tam Magnus in pusillo esse potest?

CAP. XXV.

*De cœcitate eorum, qui vitam transeunt
luxuriâ.*

N 2

Addi-

Addiximus animum voluptati; cui indulgere, initium omnium malorum est: tradidimus ambitioni, & famæ, ceteris æquè vanis & inanibus. Quid ergo nunc te hortor, ut facias? Nihil novi; nec enim novis malis remedia quæruntur; sed hoc primum, ut tecum ipse dispicias, quid sit necessarium, quid supervacuum? Non magnam rem facis, quod vivere, sine Regio apparatu potes; quod non desideras millarios apros; nec lingvas Phænicopterorum, & alia portenta, luxuriæ, jam tota animalia fastidientis, & certa membra ex singulis elicientis: tunc te mirabor, si non contempseris etiam sordidum panem, si tibi persuaseris, herbas, cum necesse est, non pecori tantum, sed homini nasci; quid enim ad rem pertinet, quid accipiat, perditurus quicquid acceperit. Delectant te disposita, quæ terræ marique capiuntur? alia ergo gratiosa, si recentia, perferuntur ad mensam; alia, si diu pasta & coacta, pinguescentia, fluunt, & vix pinguedinem continent suam: at ista, cum sollicitè scrutata & condita ventrem subierint, una atque eadem seditas occupavit. Vis ciborum voluptatem contemnere? Exitum specta. Hoc itaque ipse mihi dico, quoties tale aliquid perstrinxerit oculos meos, quoties occurrit domus splendida, cohors culta servorum, lectica formosis imposita portitoribus: quid miraris? quid stupes? pompa est; ostenduntur istæ res, non possidentur; &, dum placent, transeunt. Ad veras te potius confer divitias, disce, parvo esse contentus, & illam vocem magnus & animosus exclama: habeamus aquam, habeamus potentam! Edendum est, utrum hic panis sit plebejus, an similagineus, ad naturam nihil pertinet. Sitio, utrum hæc aqua sit ex lacu proximo excepta, an ea, quam multa nive clausero, ut rigore refrigeretur alieno, ad naturam nihil pertinet: utrum sit aureum poculum, an crystallinum, an vitreum, an Tiburtinus calix, an concha, nihil refert. Nihil ergo te monuisse malim, quam hoc, quod nemo monetur satis, quo, ut omnia, metiaris Naturâ. Quæris, quali mensâ, quali argento, quam paribus ministeriis & levibus auferatur mensa? nihil, præter cibum, Natura desiderat:

rat: ambitiosa non est fames, contenta desinere est, cetera infelicitis luxuriæ tormenta sunt. nam si ad te pertinere iudicas, quàm crinitus puer, & quàm pellucidum tibi poculum porrigat, non sitis. Inter reliqua hoc nobis præstitit Natura præcipuum, quòd necessitas fastidium excussit, id actum est ab illo mundi Conditore, qui nobis vivendi jura descripsit, salvi essemus, non delicati; turpe est, beatam vitam in auro & argento reponere: neminem pecunia divitem fecit, imò contra, nulli non maiorem sui cupiditatem incussit: post Darium & Indos, pauper est Alexander Macedo; quærit, quod suum faciat, scrutatur maria ignota, in Oceanum classes mittit novas, & (ut ita dicam) claustra Mundi perrumpit: quæris, quæ sit huius rei causa? Plus incipit habere posse, qui plus habet: qui multum habet, plus cupit, quod est argumentum, nondum illum satis habere, qui satis habet, consecutus est (quod nunquam divitibus contigit) finem. Nunquam parum est, quod satis est; nunquam satis est, quod multum. Utamur ergò hoc naturæ beneficio, inter magna numeranda, & cogitemus, nullo nomine meliùs illam de nobis meruisse; quia, quicquid ex necessitate desideratur, sine fastidio sumitur.

CAP. XXVI.

*Quòd homo solâ ratione omnibus
creatis præstet.*

Nullo modo magis prodesse possum, quàm si tibi bonum tuum ostendo, si te à mutis animalibus separo, si cum Deo pono. Quid vires corporis alis & exerces? natura pecudibus istis majores concessit. Quid excolis formam? cum omnia feceris, à multis animalibus decore vinceris. Quid capillum ingenti diligentia comis? cum illum vel effuderis, more Parthorum; vel Germanorum more vinxeris; vel, ut Scythæ solent, sparseris; in quolibet eqvo densior jactabitur iuba, horrebit in leonum cervice formosior. Cum te ad velocitatem paraveris, par lepisculo non eris. Vis tu relictis, (in quibus vinci te necesse est, dum in aliena niteris,) ad bo-

num reverti tuum? quid est hoc? Animus scilicet emendatus, & purus, æmulator Dei, super humana se extollens, nihil extra se sui ponens rationalis animalis. Quod ergo vitæ bonum est? Perfecta ratio: hanc tu ad summum finem evoca; in quantum potest, plurimum crescere: tunc te beatum esse judica, dum tibi gaudium omne nascetur: cum vides, quæ homines eripiunt, optant, custodiunt, nihil inveni-
neris, non dico, quod malis, sed quod velis. Brevem tibi formulam dabo, quæ te metiaris, quæ perfectum esse te sentias: tunc habebis tuum bonum, cum intelliges infelicissimos esse felices.

CAP. XXVII.

De eminentiâ libera mentis Virtutibus exulta.

Nulla virtus latet, & latuisse non ipsius est damnum. Veniet, qui conditam, & seculi sui malignitate compressam, dies publicet: paucis natus est, qui populum ætatis suæ cogitat; multa annorum millia, multa populorum sequentur: ad illa respice, etiamsi omnibus, tecum viventibus, silentium livor indixerit: venient, qui sine offensâ, sine gratiâ judicent: nihil simulatio proficit, paucis imponit leviter, extrinsecus inducta facies; veritas in omnem partem sui semper eadem est. Summum bonum animus est, fortuita despiciens, virtute lætus, aut invicta vis animi, perita rerum, placida in actu, cum humanitate multa: libet itaque definire, ut beatum dicamus hominem illum, cui nullum bonum malumque sit; nisi bonus malusque animus, honesti cultor, virtute contentus, quem non extollunt, non frangunt fortuita: qui nullum majus bonum noverit eo, quod sibi ipsi dare potest: cui vera voluptas erit, voluptatum contemptio. Virtus altum, quiddam est, excelsum, & regale, invictum, infatigabile: voluptas fervile, humile, imbecillum, caducum; ejus statio fornice & popinæ. Virtutem in templo invenies, voluptatem latitantem sæpius, ac tenebras captantem, circa loca ædilem metuentia, mollem, enervem, mero ac unguento madentem, palli-

pallidam ac fucatam & medicamentis pollutam. Nunquam recta mens vertitur, nec sibi odio est, nec quicquam mutavit; quia semper secura est optima: at voluptas, cum maximè delectat, extinguitur. Quisquis ad Virtutem accessit, dedit generosæ indolis spem; qui voluptatem sequitur, videtur enervis, fractus, degenerans, & quò magis implentur, eò magis inexpleribiles sunt. Ut feras cum labore periculoque venamur, & captarum quoque illarum sollicita possessio est; sæpè enim laniant dominos: ita voluptates, quò plures maioresque sunt, eò illo minor ac plurium servus est, quem felicem vulgus appellat: & vos quidem, qui Virtutem ejusque cultorem odistis, nihil novi facitis. nam & Solem ægra lumina formidant, & averfantur diem splendidum; ergò in virtute posita est vera felicitas, ad hoc sacramentum adacti sumus: *ferre mortalia, nec perturbari his, quæ nostræ potestatis non sunt.* In regno libertas non est; in regno nati sumus, *Deo parere, libertas est.* Quare audacter licet profiteri, summum bonum esse *Concordiam*; virtutes enim ibi esse debent, ubi consensus atque unitas erit, discedent vitia. Sed tu quoque inquis, Virtutem non ob aliud colis, quàm quia aliquam ex illâ voluptatem speras: primum, non, si Voluptatem præstatura est Virtus, ideò propter hanc petitur, sed labor ejus, quamvis aliud petat, hoc quoque assequetur: sicut in agro, quòd segete proscissus est, aliqui flores internascuntur, non tamè huic herbulæ, quamvis delectet oculos, tantum operis insumptum est, aliud fuit serenti propositum; sic voluptas non est merces, aut causa *Virtutis*, sed accessio.

CAP. XXVIII.

Avaritiâ præcipitari homines in plurima flagitia.

Nulli nos vitio Natura conciliat; illa liberos ac integros genuit. nihil enim, quod avaritiam nostram irritaret, posuit in aperto; pedibus aurum & argentum calcandum, ac premendum dedit; & quicquid est, propter quod calcamur ac premimur. Illa vultus nostros erexit in Cælum, & quicquid

quicquid magnificum mirumque fecerat, videri à suspicientibus voluit; hæc supra nos Natura disposuit. Aurum quidem & argentum, & propter ista nunquam pacem agens ferrum, quasi malè nobis committerentur, abscondit; nos in lucem, propter quæ pugnaremus, extulimus. Nos & causas periculorum nostrorum & instrumenta, disiecto terrarum pondere, eruimus. Nos fortunæ mala nostra committimus, nec erubescimus, summa apud nos haberi, quæ fuerant ima terrarum. Vis scire, quàm falsus oculos tuos decipit fulgor? nihil est istis, quàm diu mersa & involuta sunt ac cæno suo jacent, fædus, nihil obscurius. Quid enim? quando per longissimorum cuniculorum tenebras extrahuntur? nihil est illis, dum fiunt, & à facie sua purgantur, informius. Denique ipsos opifices intueri, per quorum manus sterile terræ genus & informe perpurgatur; videbis, quantâ fuligine oblinantur: atqui ista magis inquinant animos, quàm corpora; & in possessore eorum, quàm in artifice, plus est fardium. Si vis exercere tibi utile, nulli autem grave imperium, submove vitia. Multi inveniuntur, qui ignem inferant urbibus, qui expugnabilia seculis, & per aliquot ætates tuta prosternant, qui æquum arcibus aggerem attollant, & muros in miram altitudinem adductos arietibus ac machinis quassent. Multi sunt, qui antè se agant agmina, & tergis hostium graves instent, & ad mare magnum, perfusi cæde gentium, veniant, sed hi quoque, ut vincerent hostem, cupiditate victi sunt; nemo illis venientibus obsistit; sed nec ipsi ambitioni crudelitati que restiterunt; dum alios agere visi sunt, agebantur, ideoque, cum multis fuerunt mali, pestiferam illam vim, quâ plerisque nocuerunt, ipsi quoque sentiunt. Non est, quod credas, quemquam fieri alienâ infelicitate felicem.

CAP. XXIX.

Quòd homines ducant maximi res viles.

Omnes quærimus, non quare & unde? quid habeas, tantum rogant. Ubique tanti quisque, quantum habuit, fuit; nulla

nulla tamen avaritia sine pœna est; quàmvis ipsa sit pœnarum maxima. O quantum lacrymarum! ô quantum dolorum exigit! quàm misera desideratis! quàm misera parturit! adjice quotidianas sollicitudines, quæ pro modo quemque discruciant: majore tormento pecunia possidetur, quàm quaritur: quantum damnis ingemiscunt! quæ & magna, incidunt, & majora videntur. At felicem illum homines & divitem vocant, & consequi optant, quantum ille possidet, fateor; quid ergò? Tu illos conditionis pejoris esse existimas, quàm qui habet & miseriam, & invidiam? Utinam, qui divitias optaturi essent, cum divitibus deliberarent! Utinam honores petaturi cum ambitiosis & summum adeptis dignitatis statum, essent! profectò vota mutassent; cum illi interim nova suspiciant, cum priora damnaverint. nec enim est, cui felicitas sua, etiamsi cursu veniat, satisfaciat. Abstrahunt à recto divitiarum, honores, potentia, & cetera, quæ opinione nostrâ cara sunt; precio suo vilia. Nescimus æstimare res, de quibus non cum famâ, sed cum rerum Natura deliberandum est; nihil habent ista magnificum, quò mentes nostras in se trahant, præter hoc, quòd mirari illa consuevimus; non enim, quia concupiscenda sunt, laudantur; sed concupiscuntur, quia laudata sunt,

CAP. XXX.

Quòd Sapiens totius Mundi sit Dominus.

Nulla fortuna, nulla res actûs Sapientis excludit; ad utroque casus aptus est, bonorum rector est, malorum victor; sic Sapiens Virtutem, si licebit, in divitiis explicabit; si minùs, in paupertate; si poterit in patria; si minùs, in exilio; si poterit à se. Imperator; sin minùs, miles; si poterit integer, si minùs, debilis; quæcunque fortunam acceperit, aliquid ex illa memorabile efficiet. Certi sunt domitores ferarum, qui sævissima animalia, & ad occursum terrentia hominem, docent pati jugum, nec asperitatem excussisse contenti, usque in contubernium mitigant. Leonibus magister manum insertat, osculatur Tigridem suus custos: Elephantem minimus æthiops jubet sublidere in genua, & ambulare per funem. Sic

O

Sapiens

Sapiens est artifex domandi mala: dolor, egestas, ignominia, carcer, exilium, ubiq; horrenda, cum ad hunc pervenere, mansueta sunt.

CAP. XXXI.

Pulchritudine animi corpus exornari.

Errare mihi visus est, qui dixit: *Gracior est pulchro veniens e corpore Virtus.* Nullo enim honestamento indiget, ipsa magnum sui decus est, & corpus suum consecrat. Potest ex casa vir magnus exire, potest & ex humili deformiq; corpusculo formosus animus ac magnus. Quosdam igitur videtur mihi in hoc, Natura, tales generare, ut approbet, Virtutem omni loco nasci: ut scire possemus, non deformitate corporis animum fœdari, sed pulchritudine animi corpus ornari. Omnis res, quod non habuit decus, Virtute addita, sumit. Cubiculum lucidum dicimus, hoc ipsum obscurissimum est nocte; dies illi lucem infundit, nox tenebras: sic istis, quæ à nobis media dicuntur, divitiis, formæ, honoribus, regno, & contra: morti, exilio, malæ valetudini, doloribus, quæque alia aut minus, aut magis pertinuimus, malitia aut Virtus dat, boni, aut mali nomen.

CAP. XXXII.

De Φιλαυτία.

Citò nobis placemus, si invenimus qui nos viros bonos dicat, qui prudentes, qui sanctos, agnoscimus: non sumus modicâ laudatione contenti; quicquid in nos adulatio, sine pudore, congescit, tanquam debitum prændimus: optimos nos esse sapientissimosq; affirmantibus assentimur: cum sciamus, sæpè multa mentiri. Adeò quoque indulgemus nobis, ut laudari velimus in id, cui contraria quàm maxime facimus. Mitissimum se ille in ipsis suppliciis audit, in rapinis liberalissimum, in ebrietatibus ac libidinibus temperantissimum: sequitur itaque, ut ideò mutari nolumus; quia nos optimos esse credimus. Alexander, cum jam in Indiâ vagaretur, ut gentes in finitimis satis notas, bello vastaret, in obsidione cujusdam Urbis, dum circumit muros, & imbecillima manium quærit, sagittâ ictus diu perstitit in re, & incœpta agere persevera-

severavit; deinde, cum represso sanguine sicci vulneris dolor excreveret, & crus eqvo suspensum paulatim obtorpuisset, coactus abstinere: Omnes, inquit, jurant me Joyis filium esse; sed vulnus hoc hominem esse me clamat: idem faciamus, cum pro sua quemque portione adulatio infatuat. Dicamus: vos quidem prudentem me esse dicitis, ego autem video, quam multa nocitura optem; ne hoc quidem intelligo, quod animalibus satietas monstrat, quis cibo, quis potioni modus, quantum capiam? adhuc nescio.

CAP. XXXIII.

De abominando ebrietatis vitio.

Quam turpe est, plus sibi ingerere, quam capiat, & stomachi sui non nosse mensuram! quam multa ebrii faciunt, quibus sobrii erubescunt! Nihil aliud est ebrietas, quam voluntaria infania: refert Alexandri Macedonis exemplum, qui Clytū sibi carissimum ac fidelissimum, inter epulas transfodit, & intellecto facinore, mori voluit, certē debuit. Eruit omne vitium ebrietas ac detegit: obstantem malis conatibus verecundiam removet; ubi possedit animum nimia vis vini, quicquid mali latebat, emergit: tunc petulans non linguam, non manum continet, crescit insolenti superbia, crudelitas saeva, malignitas livida; omne vitium detegitur, & prodit; adijce linguam, ignorance sui dubiam, & parum explanata verba, incertos oculos, gradum errantem, vertiginem capitis, tecta ipsa mobilia, velut aliquo turbine circumagentem totam domum, stomachi tormenta, cum effervesceat vinum ac viscera distendit. Cogita, quas clades ediderit publica ebrietas! hæc acerrimas gentes bellicosasque hostibus tradidit: hæc multorum annorum pertinaciā bello defensiva mania patefecit: hæc contumacissimos & jugum recusantes in alienum egit, arbitrium, hæc invictas acies mero domuit. Alexandrum tot itinera, tot prælia, tot hyemes, per quas victa temporum locorumque difficultate transferat, tot flumina ex ignoto cadentia, tot maria tutum dimiserunt; intemperantia bibendi, & ille Herculeus ac fatalis scyphus condidit. Quæ gloria est, capere, multum? cum penes te palma fuerit, & propinationes

tuas strati somno ac vomitantes recusarint; cum superstes tot conviviorum fueris: cum omnes viceris Virtute magnificâ, & nemo tam vini capax fuerit; vinceris à doliò.

CAP. XXXIV.

Animi imperio, corporis servitio utendum.

Sapiens ait: neminem Regem non ex servis esse oriundum; neminem non servum ex Regibus; omnia ista longa varietas miscuit, & sursum deorsumq; fortuna versavit. Qvis ergo generosus? ad Virtutem benè à Naturâ compositus. Nunc ipse te consule, si nunquàm mæstus es, nulla spes animi tuum futuri expectatione sollicitat; si per dies noctesqve æqualis animi tenor erecti & placentis sibi est: pervenisti ad humanam boni summam; sed si appetis voluptates, scito, tantum tibi ex sapientiâ, quantum ex gaudio deesse: inter honores, idem gaudium inter sollicitudines quæris: omnes, inquam, illi tendunt ad gaudium; sed unde stabile, magnumqve acquirant, ignorant. Ille ex conviviis & luxuriâ: ille ex ambitione & circumfusâ clientum turbâ: ille ex amicâ: alius ex studiorum liberalium vanâ ostentatione, & nihil sonantibus literis; omnes istos oblectamenta fallacia, & brevia decipiunt. Sicut ebrietas, quæ unius horæ hilarem insaniam longi temporis tædio pensât; sicut plausus & acclamationis secundæ favor, qui magnâ sollicitudine & partus est, & expiandus. Ista, quæ sic petis, tanquàm datura lætitiâ ac voluptatem, causæ dolorum sunt.

CAP. XXXV.

Profectum nostrum in adversitatibus crescere debere.

Si vis beatus esse, si fide bonâ vir bonus; sine, contemnat te aliquis, & te stultum alicui videri, sine; quisquis tibi volet contumeliam, faciat & injuriam, tu tamen nihil patieris; si modò tecum erit *Virtus*. Quid miraris, si uri, vulnerari, occidi, alligari juvat? luxurioso frugalitas pœna est, pigro, supplicii loco labor est: delicatus miseretur industrii, desidiofo studere, torqueri est: eodem modo hæc, ad quæ omnes imbecilli sumus, dura ac intoleranda credimus obliti; quàm multis tormentum sit, vino carere, aut primâ luce excitari. Non
ista

ista difficilia sunt, sed nos nudi & enermes: magno animo de rebus magnis iudicandum est; alioqui videbitur illarum vitium esse, quod nostrum est: sic quædam rectissima, cum in aquam demissa sunt, speciem curvi præfractique visentibus reddunt: magna pars est profectus, *velle proficere*. Propter peremur; ita demum vita beneficium erit, alioquin mora est, & quidem turpis inter fæda versantibus. Id agamus, ut nostrum omne tempus sit; non erit autem, nisi nos prius nostri esse cœperimus. Quando continget, omnibus oppressis affectibus, & sub arbitrium adductis, hanc vocem emittere: Vici! quem vicerim, quæris? Non Perlas, nec extrema Medorū, nec, si quid ultra Dacas bellicosum jacet; sed avaritiam, sed ambitionem, sed metum mortis, qui victores gentium vicit.

CAP. XXXVI.

Vitiosos homines humanam naturam exuere.

Omnia vitia contra Naturam pugnant; omnia debitum, ordinem deserunt: hoc est luxuriæ propositum, gaudere perverfis, nec tantum discedere à recto, sed quam longissimè abire. Turpis, qui alto Sole jacet semisomnis, cujus vigilia medio die incipit, & adhuc multis hoc antelucanum est. Sunt, qui officia lucis noctisque pervertunt, nec antè diducant, oculos hesternæ graves crapulæ, quam appetere nox cœpit; qualis illorum conditio dicitur, quos Natura sedibus nostris subditos è contrario posuit; --- ---

Nosq; ubi primus equis Oriens afflavit anhelis,

Illia senu rubens accendit lumina Titan.

Talis horum contraria non regio, sed vita est; tam infausti homines sunt, quam nocturnæ aves, licet in vino unguentoq; tenebras suas exigant; licet epulis, & in multa quidem pericula decoctis, totum perversum vigiliæ tempus educant; non convivantur, sed iusta sibi faciunt mortuis, ante mortem, interdiu parentant. Aves, quæ conviviis parantur, ut immortæ facile pinguescant, in obscuro continentur; ita sine ullâ exercitatione jacentibus tumor pigrum corpus invadit, & in superba umbra iners sagina succrescit; at istorum corpora, qui se tenebris dicaverunt, fæda visuntur: quippe non specio-

fior illis, quàm morbo pallentibus color est: languidi & macidi albet, & in vivis caro morticina est. Hoc tamen minimum in illis malorum dixerim, quânto plus tenebrarum in animo? ille in se stupet, ille caligat. Non videntur tibi contra Naturam vivere, qui commutant cum fæminis vestem? Non vivunt contra Naturam, qui hyeme concupiscunt rosam, fomentoqve aquarum calentium, & calore aptâ imitatione brumalium florem vernum exprimunt? Non vivunt contra naturam, qui pomaria in summis turribus serunt: quorum silvæ in tectis domorum ac fastigiis nutant? inde ortis radicibus, quò improbè cacumina egissent? Cum instituerunt omnia, contra Naturæ consuetudinem velle, novissimè in totum ab illâ desciscunt. Lucet somni tempus, quies est, nunc exerceamur, nunc gestemur, nunc prandeamus; jam lux propius accedit, nunc tempus est cœnæ. Non oportet id facere, quod populus: res sordida est, trita ac vulgari viâ incedere; dies publicus relinquatur proprius nobis: isti mihi defunctorum loco sunt. Quantulum enim à funere absunt equidem acerbo, qui ad faeces ac cæceos vivunt! Causa præcipua mihi videtur hujus morbi, vitæ communis fastidium; ideò tenenda nobis via est, quàm Natura præscripsit, nec ab illâ declinandum; contra illam nitentibus non alia vita est, quàm aquam remigantibus.

CAP. XXXVII.

In quo consistat vera hominis felicitas.

Summum bonum in animo constituamus: obsolescit, si ab optimâ nostri parte ad pessima transit, & transfertur ad sensus, qui agiliores sunt animalibus mutis. Non est summa felicitatis nostræ in carne ponenda. Bona illa sunt vera, quæ Ratio dat, solida ac sempiterna; quæ cadere non possunt, nec decrescere quidem aut minui; cetera opinione sunt bona, & nomen quidem commune habent cum veris; sed proprietas in illis bonis non est. Ceterum sciamus, mancipia nostra esse, non partes; sint apud nos, sed ita, ut meminerimus, extra nos esse; etiamsi apud nos sint: inter subjecta & humilia numerentur, propter quæ nemo se attollere debeat. Quid enim stultius,

stultius, quàm aliquem eo sibi placere, quod non fecit? Omnia ista à nobis abscedant, non hæreant, ut, si abducantur, sine ullâ nostri laceratione discedant: utamur illis parcè, tanquàm depositis apud nos, & abituris. Stilpo capta patriâ, amissis liberis, amissâ uxore, cum ex incendio publico solus, & beatus tamen exiret, interroganti Demetrio, nunquid perdidisset? Omnia, inquit, bona mea mecum sunt: *Justitia, Virtus, Temperantia, Prudentia*. Si cui, inquit, bona sua non videntur amplissima, licet totius Mundi dominus sit, tamen miser est. Miser est, qui se non beatissimum judicat, licet mundo imperet.

CAP. XXXVIII.

Vitia serio tollenda, antequàm mors obruat.

Falsa hæc est sententia: Nemo aliter, quàm, quomodo natus est, exit è vitâ: peiores morimur, quàm nascimur: nostrum istud, non Naturæ vitium est; illa de nobis conqueri potest & dicere: quid est hoc? sine perfidiâ, sine timore, sine superstitione, ceterisque pestibus vos genui: quales intraistis, tales exite! Percepit Sapientiam, si quis tam securus moritur, quàm nascitur; nunc verò trepidamus, cum periculum accessit; non animus nobis, non color constat, lacrymæ nihil profuturæ cadunt. Quid est turpius, quàm in ipso limine securitatis esse sollicitum! causâ autem hæc est, quòd inanes omnium bonorum sumus, vitæ desiderio laboramus: nemo, quàm benè vivat, sed quamdiu, curat; cum omnibus possit contingere, ut, benè vivant, ut diu, nulli. Male vivunt, qui semper vivere incipiunt; quia semper illis imperfecta vita non potest autem stare paratus ad mortem, qui non incipit vivere; id agendum est, ut satis vixerimus. Quidam vivere tunc incipiunt, cum definendum est; si hoc judicas mirum, adjiciam, quod magis admireris: quidam antè vivere deserunt, quàm inciperent.

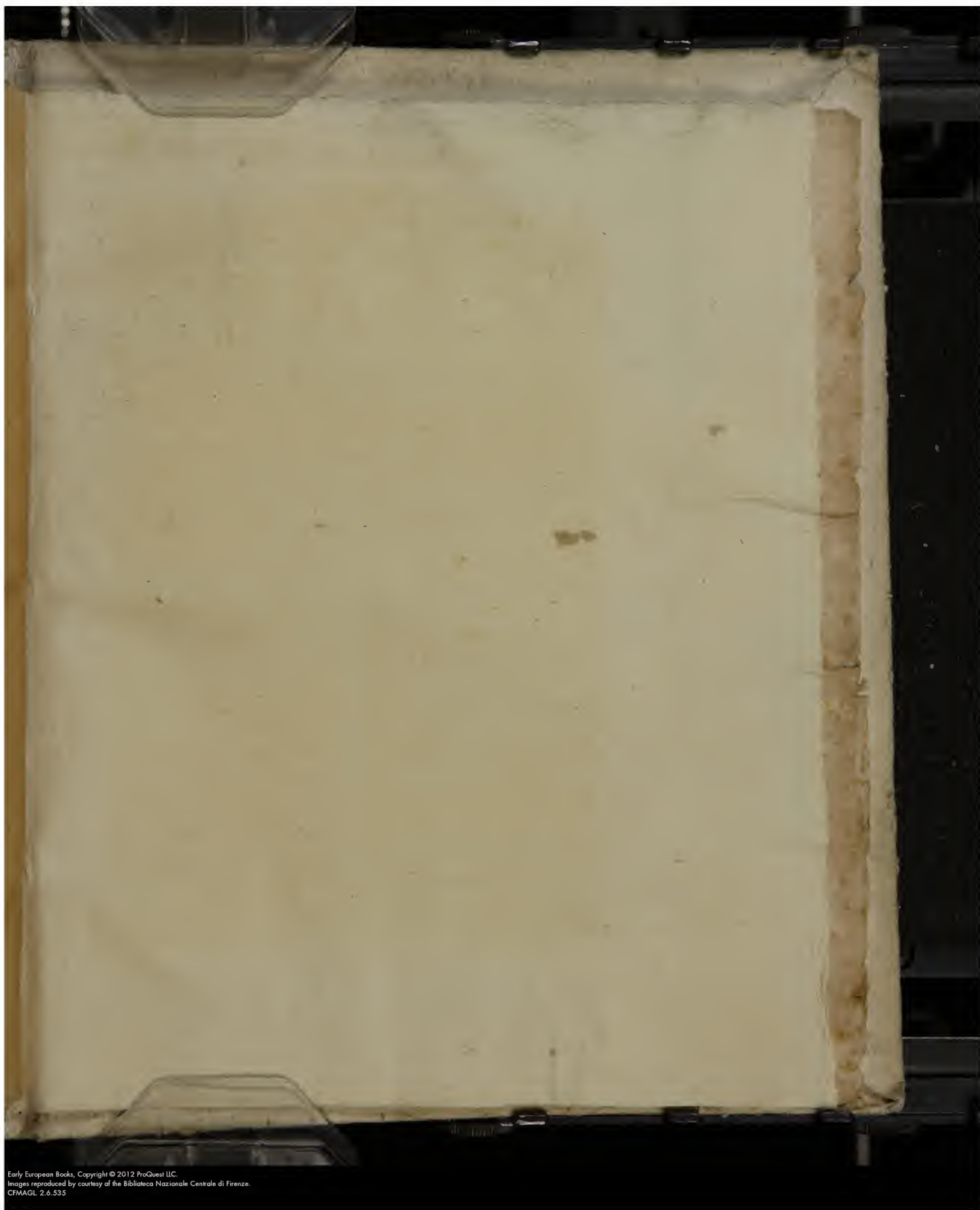
SOLI DEO GLORIA!

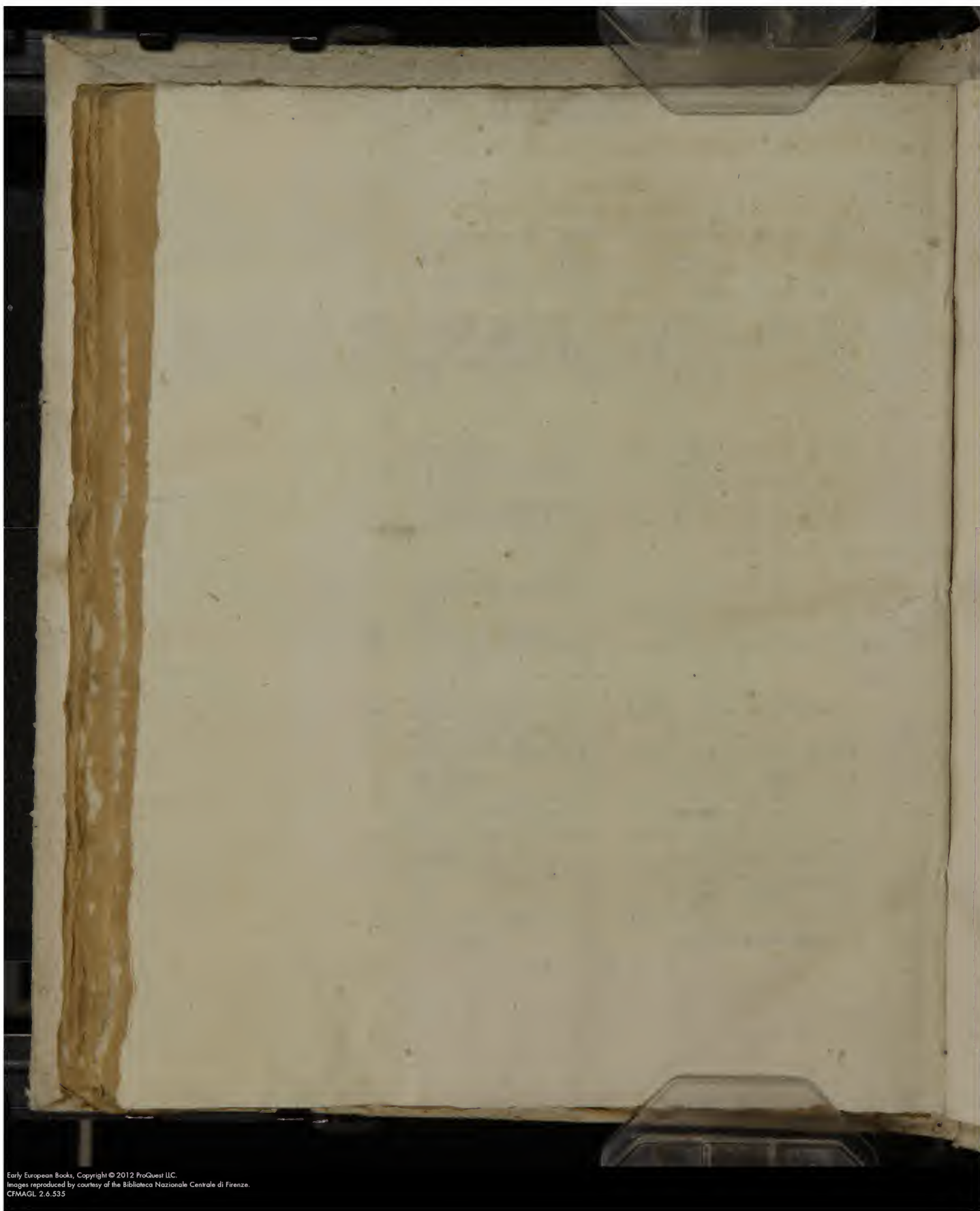
SYLLA-

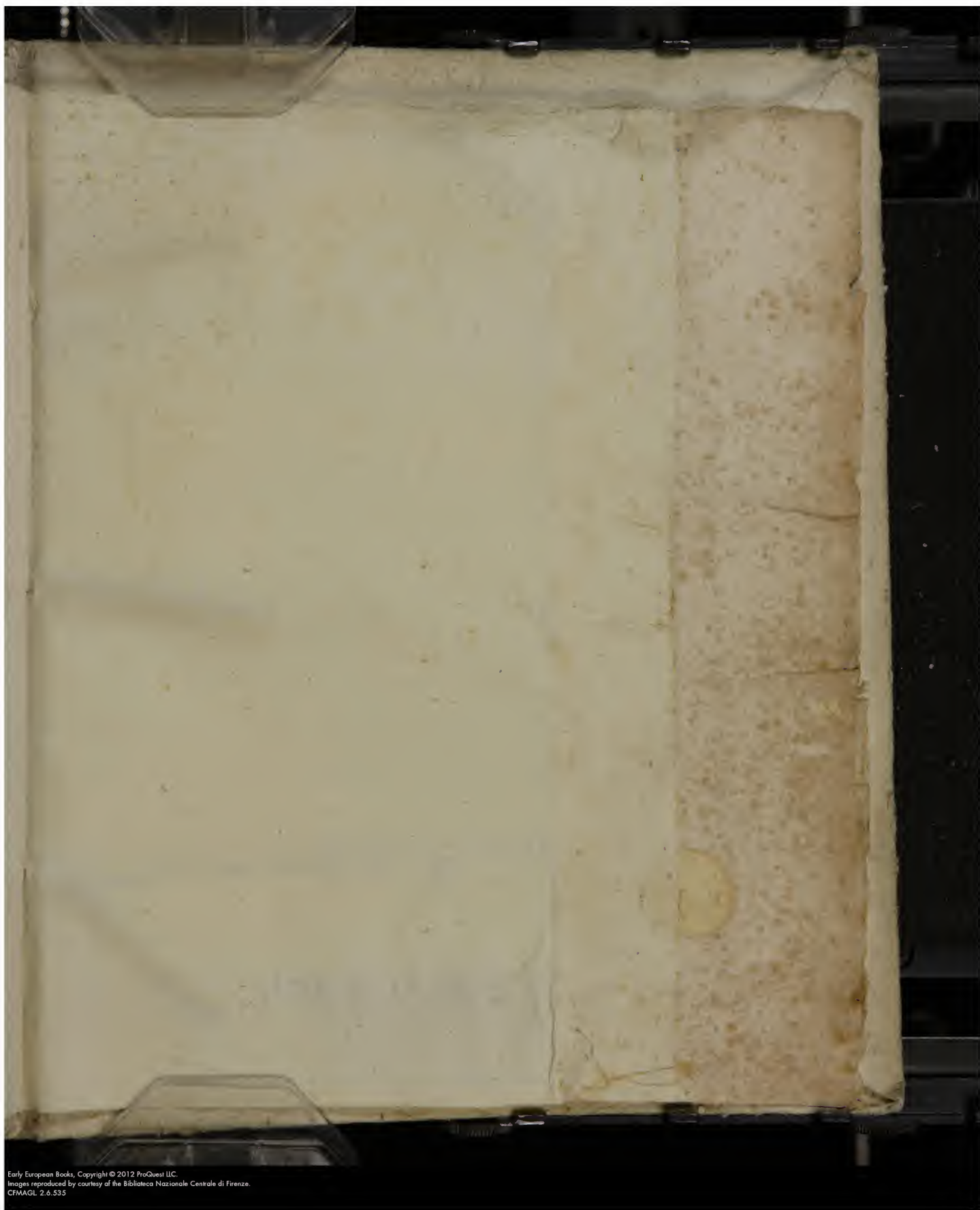
SYLLABUS CAPITUM.

- | | |
|--|--|
| I. De peregrinationum studio
inutili. pag. 73 | XXI. De tempore utiliter transi-
gendo. 94 |
| II. De amore solitudinis & so-
lentij. 73 | XXII. Incundia virium quomo-
dò exstirpandum. 95 |
| III. De meditatione mortis. 74 | XXIII. Quòd vera paupertas ma-
gnorum bonorū parens sit. 97 |
| IV. De utilitate adversitatis. 75 | XXIV. De vita hujus miseriis, ac
arumnia. 99 |
| V. Contra vanam seculi scien-
tiam. 76 | XXV. De cecitate eorum, qui vi-
tam transeunt luxuriā. 99 |
| VI. De cognitione Sui. 78 | XXVI. Quòd homo solā ratione
omnibus creatis praeferat. 101 |
| VII. De examine Conscientia
quotidiano. 78 | XXVII. De eminentiā libera men-
tis Virtutibus excultra. 102 |
| VIII. De affectibus inordinatis
superandis. 79 | XXVIII. Avaritiā precipitari ho-
mines in plurima flagitia. 103 |
| IX. Quomodò cū omnibus pax &
amicitia conservanda sit. 80 | XXIX. Quòd homines ducant
maximi res viles. 104 |
| X. De fine miseria humana. 80 | XXX. Quòd Sapiens totius Mun-
di sit Dominus. 105 |
| XI. De familiaritate proborum
appetendā, malorum fugi-
endā. 81 | XXXI. Pulchritudine animi cor-
pus exornari. 106 |
| XII. De regimine sui ipsius. 83 | XXXII. De Philautia. 106 |
| XIII. De contemplatione rerum
Caelestium. 84 | XXXIII. De abominando ebie-
tatis vitio. 107 |
| XIV. De patientiā in adversis. 85 | XXXIV. Animi imperio, corporis
servitio utendum. 108 |
| XV. De brevitate vitae. 86 | XXXV. Profectum nostrum in
adversitatibus crescere. 108 |
| XVI. De desiderio vitae melioris,
& hujus vitae angustia, &
mutabilitate. 87 | XXXVI. Vitiosos homines huma-
nam naturam exuere. 109 |
| XVII. De indifferentiā animi tam
in prosperis, quā in adversis. 89 | XXXVII. In quo vera hominis
felicitas consistat. 110 |
| XVIII. De non attribendo sibi res
exteriores. 90 | XXXVIII. Vicia serio tollenda,
antequam mors obruat. 111 |
| XIX. De pace interna acquiren-
dā. 90 | |
| XX. Virtus sola in hac vita bea-
titudinem reddit. 91 | |

F I N I S.







005265104

